

د ابن خلدون مقدمه

Ketabton.com

عبدالرحمن ابن خلدون

محمد زبير شفيقي

د عثمان غني زابلي لخوا

په PDF بڼه دالۍ

د مطالبو لړلیک

- | | |
|--|--|
| ۴۰..... پر امام مهدي بد ويل | ۹..... د ژباړن يادښت |
| ۴۱..... د امام مهدي د نسب له اړخه سپيناوی | ۱۱..... د تاريخ ارزښت |
| ۴۲..... تاريخ د خواصو فن دی د عامو خلکو نه دی | ۱۲..... پر تاريخ ليکونکيو تنقيدي نظر |
| ۴۲..... په هره زمانه کې د قومونو وضعه بدله وي | ۱۲..... رښتيني مؤرخين د گوتو په شمار دي |
| ۴۳..... په قياس او نقل کې د تېروتنې امکان | ۱۳..... د مسعودي او واقدي په اړه نظر |
| ۴۴..... د قياس د تېروتنې يو ساری | ۱۳..... په تاريخونو کې د تاريخ ليکونکيو انداز |
| ۴۴..... د اسلام په پيل کې د علم حيثيت | ۱۸..... د تاريخي غلطيو څو مثالونه |
| ۴۵..... د اندلس د خلکو لنډه پاري | ۲۰..... معمولاً خلک د څه شي شمېر ډېر ښيي |
| ۴۶..... په لومړيو وختونو کې قضا چا ته سپارل کېدله؟ | ۲۷..... پر هارون الرشيد يو دروند تور |
| ۴۶..... د اوسنيو مؤرخينو موخې او اهداف | ۲۸..... په ديني علم کې د منصور مقام |
| ۴۷..... د اتمې پېړۍ په نيمايي کې وژونکې وبا | ۲۸..... د منصور تقوا |
| ۴۹..... د عجمي ژبو د هجا توريو بيان | ۳۰..... د اموي او عباسي خليفه گانو د تقوا يو ساری |
| ۴۹..... د غير عربي ژبو کليمه څه ډول وليکل شي؟ | ۳۱..... د زنبيل حديث |
| ۵۱..... په تاريخ کې د دروغ، رښتيا او غلطيو احتمال | ۳۲..... د دروغو داستانونو جوړولو يو لامل |
| ۵۲..... د خبرونو ارزولو يوه معياري قاعده | ۳۲..... يوه شهزاده ته نصيحت |
| ۵۲..... ډېر ناممکن او سخت خبرونه منل کېږي | ۳۳..... آيا د عبيديانو خليفه گان له اهل بيت څخه وتلي |
| ۵۵..... ما ته يوازې د يوه قوم علوم په لاس راغلي | ۳۴..... د دروغجنو راز زرافشا کېږي |
| ۵۷..... د سياست په موضوع د ارسطو يو کتاب | ۳۵..... د شيعه گانو د پټېدو سبب |
| ۵۸..... بشري خصلتونه چې انسان له حيوان | ۳۷..... د ادريس په نسب کې د پېغور سبب |
| ۵۹..... د ټولنې ډولونه | ۳۸..... پر خلافت د عجميانو برلاسي او د خليفه |
| ۵۹..... په ټولنه کې انسان ته شپږ ستونزې پېښېږي | ۳۹..... د دروغو آوازو د خپرولو سبب |

ایا جادو د رسالت له زمانې وروسته ختم شوی ۱۲۷
 خوب د پیغمبري ۴۶ مه برخه ده ۱۲۹
 پرېشانه خوب څه شی دی؟ ۱۳۱
 خوب لیدل درې ډوله وي ۱۳۱
 د خوب سببونه ۱۳۱
 په خوب کې د کومې خبرې د معلومولو عمل ۱۳۲
 د کوډو ډولونه ۱۳۴
 د شگون او فال یادونه ۱۳۵
 د لېونیانو یادونه ۱۳۵
 د څېره پېژندونکیو یادونه ۱۳۵
 د جوگیانو یادونه ۱۳۷
 د صوفیانو یادونه ۱۳۷
 د صوفیانو کشف ۱۳۸
 حضرت عمر «رض» محدث ۱۳۸
 د حضرت صدیق اکبر «رض» یو کرامت ۱۳۹
 د بهلول صفته فرقې یادونه ۱۳۹
 د نجوم علم ۱۴۰
 ایا د رمل علم حضرت ادریس ع ایجاد کړی؟ ۱۴۱
 پر پټو او غیبی رازونو د با خبرو کسانو نښې ۱۴۲
 د نړۍ زایېچه ۱۴۴
 په انساني کورنیو کې ښاریتوب او اطرافي ۱۴۹
 د ژوند ژواک وسایل انسانان پر بېلا بېلو ۱۴۹
 بزگر او شپانه له کلیو پرته چاره نه لري ۱۴۹
 کسبگر د ښه ژوند په حالت کې ښارونه ۱۴۹
 د کلیوالو طبیعي گرځنده ژوند ۱۵۱

د انساني ژوند لپاره ټولنې ته اړتیا ده ۶۰
 د ټولنې لپاره د پنځو شیانو کېدل اړین دي ۶۱
 پاچاهي انساني ځانگړتیا ده ۶۲
 د ځمکې نیمايي برخه پرانیستې ده ۶۳
 د ځمکې څومره برخه اباده ده ۶۳
 د استوا کرښه، د البروج سیمه او معدل النهار ۶۳
 هره برخه لس ټوټې ده ۶۴
 د ابادې نړۍ سیندونه ۶۶
 د نیل سیند ۶۷
 جنوبي برخه شاړه ده ۶۸
 پیغمبران منځلاري خوښونکیو انسانانو ۱۰۲
 د نا معتدلو اقلیمونو اوسېدونکي نیمه ۱۰۳
 د وحشي توب لامل یې ۱۰۳
 د تودوخې او یخنۍ طبیعي خواص ۱۰۴
 د حبشیانو، زنگیانو او سودانیانو تر منځ توپیر ۱۰۵
 پیغمبران په کومو قومونو کې راغلي ۱۰۵
 د معتدلو اقلیمونو په خلکو کې اقتصادي ۱۰۹
 بېوزله خلک تر شتمنو په «اخلاقو» او «روغتیا» ۱۰۹
 د آرام ژوندانه اغېزې او د هغو سببونه ۱۱۱
 په لوړه بدن اصلاح کېږي ۱۱۲
 په معجزه، جادو او کرامت کې توپیر ۱۱۷
 د علماو په اند د جادو او معجزې تر منځ توپیر ۱۱۹
 د حکیمانو له نظره د کرامت او معجزې تر ۱۱۹
 قرآن کریم تر ټولو ستره معجزه ۱۱۹
 لومړی ډول وحې ولې سخته وي ۱۲۴

د نړۍ په قومونو کې عربان له سیاست نه ډېر ۲۰۱
 د هېواد او عام حکومت تکیه پر ملي ځواک ۲۰۴
 چې کله حکومت پیاوړی شي قومي ملاتړ ۲۰۵
 په بحراني وضعه کې د حکومت ملاتړ ۲۰۵
 له قومي ملاتړ پرته د حکومت ترلاسه کولو ۲۰۸
 مذهبي غورځنگ قومي ملاتړ ډېر پیاوړی ۲۱۰
 مذهبي غورځنگ له قومي ملاتړ پرته زور نه ۲۱۱
 تر ټولو مخکې اصلاحي تحریک له بغداده پیل ۲۱۲
 پر حکومت د بوداتوب اغېزه ۲۱۵
 په کومو هېوادونو کې چې ډلې او قومونه ډېر وي د
 هغوی حکومتونه پیاوړي نه وي ۲۱۹
 عیاشي غوښتل د حکومتولۍ ځانگړتیا ۲۲۳
 کله چې هېواد د مستی او عیش اوج ته ۲۲۵
 د حکومت د زوال د مخنیوي یوه اغېزناکه لاره ۲۲۷
 یو حکومت ډېر لږ تر ۱۲۰ کاله اوږي ۲۲۹
 د شجرې قانون ۲۳۰
 ښاریتوب څه شی دی ۲۳۱
 په پیل کې په حکومت کې ناز او نعمت ۲۳۵
 د ابن بطوطه کیسه ۲۴۴
 د حکومت د پایته رسېدو یوه نښه ۲۴۷
 تر حکومت مخکې اړیکې تر حکومت له وروسته
 اړیکو ژورې او پخې وي ۲۴۹
 بیدار مغزه او ذهین پاچاهان نرم خو په نه وي ۲۵۷
 د امامت شرطونه ۲۶۳
 خلافت پر حکومت بدلېدل ۲۷۷

د کلبوالو پر یوه ځای اوسېدل غوره دي ۱۵۱
 کلبوالتوب تر ښاریتوب پخوانی دی ۱۵۳
 کلي د ښارونو زېږي دي، لوی لوی ښارونه ۱۵۳
 تر ښاریاتو کلبوال څیر ښکېني نه ډېر ۱۵۴
 چاپیریال پر انسان اغېز کوي ۱۵۴
 تر ښاریاتو کلبوال زړور وي ۱۵۷
 د احکامو تعميل د ښاریانو زړورتیا خوري ۱۵۸
 د غیرتي کورنیو غړي پر یو بل ظلم نه کوي ۱۶۱
 خلک د کانونو په څېر دي ۱۷۱
 د حسب او نسب گټه ملاتړ دی ۱۷۱
 په یوه کورنۍ کې د حسب انتها څلور پښته دي ۱۷۶
 د عصیت موخه د حکومت ترلاسه کول دي ۱۸۱
 د حکومت او ریاست په مفهوم کې توپیر ۱۸۱
 عیاشۍ او ساعت تېری د حکومت دوام ته ۱۸۳
 د عیاشو پلار او مور اولاده هم عیاشه وي ۱۸۳
 د یوه نسل عمر ۴۰ کاله دی ۱۸۵
 د حکومت او خلافت حقدار څوک دي ۱۸۸
 په واکمنو کې به عادتونه لیدلای شو ۱۸۸
 د واکمنو عام صفتونه ۱۸۸
 د هېواد د زوال سببونه ۱۸۹
 د کمال سببونه ۱۸۹
 د فضابلو د خاوندانو عزت د کمال سبب دی ۱۸۹
 د څنگلي قومونو پاچاهي پراخه وي ۱۹۱
 زامن د پلرونو تقلید کوي ۱۹۴
 مغلوب قام ډېر زر له منځه ځي ۱۹۵

۳۵۹..... د بیرغونو دود له کومه وخته دی
 ۳۶۲..... سریر (تخت)
 ۳۶۲..... په اسلام کې تر ټولو لومړی تخت
 ۳۶۳..... د سکې د لفظ خپرنه
 ۳۶۹..... د لیکونو د نغاړلو دود
 ۳۶۹..... د خاتم (مهر) اداره یانې څه
 ۳۷۷..... دښمني
 ۳۷۷..... جهاد
 ۳۷۷..... د بغاوت د خپلو لپاره جگړه
 ۳۷۸..... یرغلز (چریکي) جگړه:
 ۳۹۰..... حکومت په وروستیو وختونو کې گمرکي
 ۳۹۰..... د حکومت په پیل کې د پاچا او چارواکیو
 ۳۹۰..... د پرمختګ او تمدن په دوران کې د واکمنو
 ۳۹۱..... څلوېښتم فصل
 ۳۹۱..... د پاچا سوداګري د ولس په زیان ده او
 ۳۹۱..... د هېواد لگښتونه څه ډول پوره کړای شي
 ۳۹۱..... د حکومت کرڼه او سوداګري
 ۴۰۷..... یو حکومت دوه ټوټې کېدل
 ۴۰۷..... د حکومت ټوټه کېدل د زوال نښه ده
 ۴۱۱..... پوځي فساد
 ۴۱۵..... د نویو حکومتونو جوړېدل
 ۴۱۵..... د نوي حکومت د جوړېدو دوه ډولونه
 ۴۱۶..... نوی حکومت پر پخواني له یوې مودې
 ۴۱۶..... یاغیان ناڅاپي بریا نشي گټلای
 ۴۲۰..... د قحطۍ او وبا خپرېدل

۲۷۷..... شریعت پر حکومت او قومپالنې بد وایي
 که حکومت مطلق بد وای نو حضرت سلیمان او
 حضرت داود علیهم السلام به ولې پاچاهان وو؟ ۲۷۹
 ۲۸۰..... خلافت څه شی دی؟
 ۲۸۳..... په عادلانه حکومت کې هېڅ بدې نشته
 ۲۸۶..... حضرت عثمان «رض» له خپل ژوند تېر شو
 ۲۸۶..... حضرت علي «رض» د دین لپاره سیاست
 ۲۸۷..... خلافت او حکومت دوه بېل واکونه دي
 ۲۸۸..... د بیعت تعریف
 ۲۸۸..... د بیعت الایمان تعریف
 ۲۹۰..... ځایناستی (ولیعهد)
 ۳۰۲..... د ابن زبیر رضی الله عنه سیاسي غلطی
 ۳۰۴..... په خلافت او حکومت کې توپیر
 ۳۰۴..... د خلیفه ځانګړې دندې
 ۳۰۶..... د فتواو لیکل
 ۳۰۷..... د علماؤ دندې
 ۳۰۷..... د قضا منصب
 ۳۱۰..... د پولیسو مشر
 ۳۱۲..... پاچاهان د علماؤ عزت ولې کوي؟
 ۳۱۷..... د امیرالمؤمنین لقب، د امارت پخوانی یادګار
 ۳۱۷..... امیرالمؤمنین د پوځي منصبدارانو لقب ؤ
 ۳۲۰..... د سلطان د نوم دود کېدل
 ۳۲۱..... مهدي ته د امام خطاب
 ۳۲۴..... د بني اسرائيلو د حکومت ټوټه کېدل
 ۳۵۷..... د قلم او تورې په مرتبو کې توپیر

۵۷۲.....	پرهېز د دوا سر دی
۵۷۲.....	د هرې ناروغۍ رېښه په ډکه معده خوراک دی
۵۷۳.....	د ناروغیو رېښه
۵۷۴.....	په ښارونو او عیاشانو کې ناروغۍ ډېرې وي
۵۸۰.....	کاغذ جوړول
۵۹۲.....	زموږ د زمانې طالبان
۵۹۴.....	خلک د تمدن په اندازه هوښیار وي
۵۹۴.....	په زده کړو کې د مصریانو کمال
۵۹۸.....	د نقلی علومو ډولونه
۶۰۰.....	قرائت
۶۰۰.....	اووه مشهور قرائتونه
۶۰۵.....	د ناسخ او منسوخ علم
۶۱۴.....	د اجماع تعریف
۶۲۲.....	د کتاب، سنت، اجماع او قیاس څلورو
۶۳۹.....	یوولسم فصل
۶۳۹.....	د تصوف علم
۶۳۹.....	د صوفیانو لقب
۶۴۸.....	د خوب تعبیر
۶۴۸.....	له خوب څخه د پټو خبرو د معلومولو سبب
۶۴۹.....	د تعبیر حقیقت
۶۵۰.....	د خوب ډولونه
۶۵۱.....	د تعبیر په فن کې امام محمد بن سیرین دی
۶۵۲.....	عقلی علوم څلور دي
۶۶۴.....	د ستوریو پېژندنې علم
۶۶۵.....	د ازیاچ (جدولونو) علم

۴۲۱.....	د ویايي ناروغیو د زیاتوالي سبب
۴۲۲.....	په انساني ټولنه کې د نظم لپاره سیاست ته اړتیا
۴۲۲.....	د عقلی سیاست ډولونه
۴۲۳.....	مسلمانان عقلی سیاست ته اړتیا نه لري
۴۶۳.....	د امام جعفر صادق وړاندوینې
۴۸۱.....	د ساري ناروغیو اصل سبب
۵۳۰.....	کرنه بنسټیز کسب دی
۵۳۰.....	د صنعت دوهمه درجه ده
۵۳۰.....	د سوداګرۍ درجه دریمه ده
۵۳۸.....	عزت او مقام د شتمنۍ لپاره ګټور دی
.....	دیني علما لکه مفتي، قاضي، مدرس، امام، خطیب،
۵۴۴.....	او مؤذن په عام ډول شتمن نه وي
۵۴۵.....	کرنه د لټو او آرامۍ طلبه کلیوالو دنده ده
۵۴۷.....	کوم تجارت وشي کوم نه
۵۵۰.....	د بیې د لوړېدو لپاره د مال ساتل
۵۵۳.....	صنعتونه علومو ته اړتیا لري
۵۵۳.....	د صنعتونو ډولونه
۵۵۹.....	عرب له صنعت څخه ډېر لرې دي
۵۶۰.....	یو سړی په یوه صنعت کې کمال پیدا
۵۶۷.....	د ترکانې صنعت
۵۶۸.....	د ترکانې په چارو کې هندسه ډېر رول لري
۵۶۹.....	د توکرانو جوړولو او ګندولو صنعت
۵۷۰.....	قابله توب (دایي)
۵۷۲.....	طب
۵۷۲.....	معهده د ناروغیو کور دی

۷۳۵.....	د عربي ژبې علوم
۷۳۵.....	د نحوې علم
۷۳۷.....	د لغت علم
۷۴۰.....	د بيان علم
۷۴۱.....	د بيان علم ډولونه
۷۴۲.....	د بلاغت علم موخه

۶۶۶.....	د منطق علم
۶۷۲.....	د نباتاتو علم
۶۷۳.....	الهیات (فلسفه)
۶۷۵.....	جادو او کوډې
۶۷۸.....	د معجزې او جادو تر منځ توپیر
۶۹۱.....	د رنگونو ډولونه
۶۹۱.....	په حیوان کې کیمیاوي عمل آسانه دی

د ژباړن يادښت

د لوی الله جل جلاله ډېر شکرونه چې ما ته یې د اسلامي نړۍ د ستر نابغه علامه عبدالرحمن ابن خلدون نوماند اثر (د ابن خلدون مقدمې) د ژباړې توفیق راوباسنه، دغه اثر تر ننه د اروپا د علمي مرکزونو او پوهنتونونو په درسي نصاب کې شامل دی. د نړۍ پر زیاترو ژوندیو ژبو څو څو ځله ژباړل شوی او په رښتینې مانا د یوه داسې نابغه ذهن محصول دی چې انساني ټولنې ته له پېړیو پېړیو وروسته خدای تعالی یونیم ورلورولي دي.

علامه عبدالرحمن ابن خلدون پر ۷۳۲ هجري په المغرب (تونس) کې زېږېدلی، د وخت له مشهورو علماؤ څخه یې دیني زده کړې ترسره کړې او بیا یې په فلسفې، تاریخ او بېلابېلو نورو ټولنیزو علومو کې د ترلاسه کړې تجربې پر مټ په دوو ټوکونو کې دغه تلپاتې اثر (مقدمه) ولیکه چې د نړۍ له نوماندو اثارو څخه یو ډېر غوره او ویاړمن اثر گڼل کېږي.

د دغه اثر لومړی کتاب نوموړي په ۷۹۹ هجري کال کې د پنځو میاشتو په موده کې بشپړ کړی دی.

د ابن خلدون په دغه اثر کې په رښتینې مانا دودیز علوم په یوه ټوک کې راټول شوي دي، له تاریخ، جغرافیه، ټولنپوهنې او ټولنیزو اړیکو تر نجوم او ستوریو پېژندلو پورې، د نړۍ د مذاهبو، تر لویو امپراتوریو پورې د عروج او زوال لاملونه، د بشر د تاریخ لوړې ژورې، علوم، اړیکې، او د بدوي او ښاري ژوندانه ځانگړتیاوې په داسې بڼه لیکل شوې چې لوستونکی یې د لیکوال پر نبوغ اعتراف ته اړ کېږي.

علامه ابن خلدون په رښتینې مانا جامع الکملات او نابغه عالم دی. نوموړي چې د حکومتونو او قومونو د عروج او زوال او د هغو د پیل، ځوانۍ او بوداتوب کومې نښې او ځانگړتیاوې په گوته کړې نن یې موږ هم په خپله ټولنه کې عیني شواهد لیدای شو او هم یې د خپل مظلوم ولس د تېرې نیمې پېړۍ پېښې کټ مټ د ابن خلدون د سوونو کلونو وړاندې ښودلو پایلو سره یوشان مومو.

ابن خلدون وایي چې ټولنې او حکومتونه د انسانانو په څېر زېږي، ځوانېږي او د ژوند شباب ته رسېږي او بالاخره بوډا کېږي او مري.

د ځوانۍ په اوج کې هغو غلطیو او کړو وړو ته اشاره کوي چې د بوداتوب د پیل په مانا دی. نوموړی وایي چې حکومتونه د پرمختګ اوج ته ورسېږي بیا عیاشي او تجملې ژوند پکې پیل شي چې ورځ تر بلې زور اخلي. همدغه عیاشي او تجمل لگښتونه زیاتوي چې بوج یې پر عام ولس وړلوېږي، دا د یوه حکومت او نظام د بوداتوب پیل دی. ابن خلدون مثال راوړي چې کله د حکومتي چارواکیو خرمستی اوج ته ورسېږي نو پر عام ولس مالیې او باج زیاتېږي چې د چارواکیو د خرمستيو لگښتونه پوره کړي.

تاسو څو سوه کاله پخوا دغه درنې خبرې زموږ د ټولنې او حکومت له اوسني حالت سره پرتله کړی، پر عامو خلکو څومره بوج دی، چې د څو نازولیو د خرمستيو لگښتونه پوره شي.

د ابن خلدون مقدمه د همدغو ځانگړتیاو له مخې دغه ارزښت لري چې د نړۍ په معتبرو علمي مرکزونو کې د تعلیمي نصاب برخه ده، نه یوازې دا چې د نصاب برخه ده بلکې په زغرده ویلای شو چې ابن خلدون، ابن

رشد، ابن سینا او څو نور د اسلامي نړۍ ویاړمن زامن وو چې په اروپا کې یې د علم او پوهې ډېرې روښانه کړې، نن اروپا د پوهې، تمدن او تکنالوژۍ هغه اوج ته رسېدلې چې موږ یې خوب نشو لیدلی. راځم د دې درانه اثر ژباړې ته. دا چې بنده په وس پر دی ما چې څومره توان درلود صرفه مې نه ده کړې، دغه اثر مې له دوو ژبو اردو او فارسي ژباړلی، د ژباړې ستونزه په دې کې ده چې پخپله اثر څو متونه لري، د پاریس چاپ، د بیروت، ینی، د قاهرې او ډېر نور. په هر چاپ کې له بل سره یو لړ توپیرونه شته، ما د اردو ژبې څخه چې مولانا عبدالمجید صدیقي ژباړلی او له فارسي څخه چې ایراني لیکوال (محمد پروین گنابادي) ژباړلی دی، په ژباړه کې ګټه اخیستې، د دغو دواړو ژباړو په متنونو کې توپیرونه شته، په ځانګړې توګه په فارسي متن کې تفصیل او لمن لیکونه زیات دي. په دې کې د هغه اضافي متن په باب دا وضاحتونه هم شته چې ګواکي په ینی متن کې نه و او ژباړن د پاریس له متن نه پکې راوړي دي او یا د دې برعکس.

ما ته سمدستي دا اړینه ښکاره شوه چې لومړی په پښتو ژبه کې د دغه نوماند اثر مطلق تشه رفع شي هم غنیمت ده، ځکه مې له ډېرو لږو ځایونو پرته د فارسي متن اضافي برخې نه دي ژباړلې، نه مې لمن لیکونه او حاشيې راوړې.

د ژباړې په برخه کې زما تر ټولو لویه ستونزه دا وه چې دغه اثر د علومو او فنونو خزانه ده، له جغرافې، تاریخ او د بشري ژوندانه له بېلابېلو اړخونو نیولې د نړۍ تر مذهبونو، دودونو، کلتور، خرافي عقایدو او باورونو پورې، آن تر ستوریو پېژندنې، کوډو، جادو، معجزو او کراماتو پورې هر څه پکې په تفصیل بیان شوي دي، په داسې حال کې چې زه د ځینو شیانو په الف، ب هم نه پوهېږم، د کوډو، جادو، ستوریو پېژندنې په باب چې کوم مطالب ژباړل شوي تر ممکن حده مې د ژباړې امانت خوندي ساتلی خو پر اړوندو موضوعاتو د نه پوهېدو په دلیل ما ته د فهم وړ نه وو. ښايي هغه چاته چې له یادو مسایلو سره یې سروکار وي او معلومات پکې لري دغه مسایل د فهم وړ وي.

په ټوله کې د ابن خلدون مقدمه یو علمي اثر دی، له درنو، پوهانو او فاضلو لوستونکیو نه مې د زړه له کومې هیله ده چې که په ژباړه کې چېرته تېروتنه وويني له ما (ژباړن) او یا د اکسوس له ادارې سره یې دې شریکه کړي چې په نورو چاپونو کې اصلاح شي.

د دې درانه اثر پر ژباړلو کمپیوټر او سمون ټول ټال ۱۴ میاشتې ولګېدې، که د درنو لوستونکیو لخوا یې هرکلی وشي دا به زما او زما د ټولو هغو همکارانو لویه ښکمرغي وي چې د دې اثر په کمپیوټر چارو سمون او اېډېټ کې راسره ملګري وو، د دوی ټولو ښه منم په تېره د ښاغلي ولي داد خوېشکي، محمد منعیم زمانې، نورالحق حیدر، رحمت الله ماليار او محمد عاصم منندوی یم. د اکسوس د ادارې ښه غواړم چې د رغنده او علمي اثارو د چاپ په لړ کې یې دروند خدمت ته اوږه ورکړې او تر اوسه یې ډېر ارزښتناک اثار خپاره کړي دي چې د ځوان کool د لوست تنده یې پرې ماته کړې ده، د دې درانه اثر د ژباړې پر بشپړېدو بیا بیا د الله ج شکر ادا کوم، په مینه او درنښت.

بسمه تعالی

حمد او ثنا

د الله فقير او د هغه لطف او کرم ته اړ بنده، عبدالرحمن محمد بن خلدون حضرمي عرض کوي چې: الله ج دې همت ورکړي آمين.

ټولې ستاينې د الله ج لپاره دي، په رښتيا چې عزت او کبريايي د ده جل جلاله له لوړو صفاتو څخه دي، هغه داسې عالم دی چې نه د گونگوسې خبرې ترې پټې پاتې کېږي او نه هغه خبرې چې په چوپټيا کې کېږي. الله د داسې غلبې خاوند دی چې پر ځمکه او اسمانونو يې کوم شی ناتوانه کولای نشي او نه يې د ځواک له دايرې څخه څه شی وتلي دي. هغه موږ له خاورې ژوندي راپيدا کړو او همده موږ پر ځمکه د قومونو او نسلونو په بڼه بسيا کړو. همده زموږ لپاره د روزی برخه آسانه کړه. موږ په کورونو او خپلوليو کې راگير يو، او زموږ د روزي او خوراک ضمانت يې اخستی دی. موږ پر خپل هغه ټاکلي وخت چې راته غوره شوی دی، رخصتېږو (مانا دا چې فناه کېږو). او بقا او دوام يوازې د الله ج لپاره ده. او په اصل کې هماغه ذات تل تر تله ژوندی دی او هېڅ مرگ نه لري.

پر رحمة للعالمين درود

زموږ درود او سلام دې زموږ محبوب پيغمبر ته ورسېږي چې زموږ سردار دی او مبارک نوم يې محمد صلی الله عليه وسلم دی. هغه اُمي عربي پيغمبر دی چې په تورات کې يې د راتلو زیری ورکړ شوی و. او په انجيل کې يې صفات ياد شوي وو. هغه څوک چې د موجوداتو عالم يې د پيدايښت لپاره ځانگړی شوی دی. او چې لا اونی، لسيزې او مياشتې نه وې پيدا شوې، او زحل له حوت «کب» څخه نه ؤ بېل شوی چې د پيغمبر په بڼه دی پيدا شوی و.

د ده پر اولاد او کورنی او يارانو دې درود او سلام وي، چې د ده مبارک په حضور مشرف شوي او په علم کې پر نړۍ ځلېدلي دي، او د ده په بريا او ملاتړ کې د زړه له کومي ولاړ وو او دښمن يې د گډوډۍ او تيت او پرک کېدو ښکار دی. الله ج دې پر ده او د ده پر يارانو بېساري رحمتونه و اوږوي. تر هغو چې د مسلمانانو د وحدت رسی مضبوطه او د کفر شلېدلي وي. پر هغه دې رحمتونه او سلامونه وي.

د تاريخ ارزښت

له حمد او درود وروسته لوستونکيو ته عرض دی چې تاريخ داسې فن دی چې امتونه او قومونه يې لاس په لاس گرځوي او د ترلاسه کولو لپاره يې لرې لرې ځايونو ته سفرونه کوي، په تاريخ کې د معلوماتو د ترلاسه کولو لپاره «عالمات» او «ناپوهان» دواړه سرگردانه دي، په دې کې «پاچاهان» او «نوابان» هم ډېره لېوالتيا ښيي او پر تاريخ د پوهېدو لپاره عالمان او ناپوهان دواړه په هلو ځلو ستومانه دي. ځکه چې ظاهراً تاريخ د جگړو او حکومتونو د خبرونو او د تېرو پېړيو له پېښو نه وړاندې نه ځي، په دې کې د نقل قولونو او مثالونو پرېمانی وي.

کله چې چېرته لویه غونډه جوړه شي نو ويناوې يې پر تاريخي رواياتو ښکېلې کېږي او تاريخ مور ته د نړۍ وضعه ښيي چې څه ډول خلک له نازکو پړاوونو راووتل. پر هغوی څه ډول نازک وختونه راغلل او د حکومتونو سيمې او لمنې څه ډول پراخه او ورتولې شوې او هغوی په کوم ډول زيار او هڅو په نړۍ کې ژوند وکړ تر دې چې مرگ ورته راغی او له نړۍ نه يې خپله بستره او کمپله ورتوله کړه. خو که په ژور نظر ورته وگورو نو په تاريخ کې تحقيقي نظريات هم شته او د کایناتو لاملونه او مبادي هم. او د دغسې پېښو د کيفيت او اسبابو ژور علم هم شته له همدې لامله تاريخ له فلسفې او حکمت څخه سرچينه اخلي او هغه د دې وړتيا لري چې د حکمت په علومو کې شامل کړای شي.

پر تاريخ ليکونکيو تنقيدي نظر

د اسلام سترو تاريخ ليکونکيو تفصيلي تاريخونه ليکلي او د نړۍ پېښې يې بشپړې ليکلې او په کتابونو کې خوندي کړې دي، خو افسوس چې ناباليو ناپوهو مېلمنو له تاريخ سره دروغ او غلطې افسانې گډې کړې دي. وهمونه او خيالونه يې راوړي او په کمزوريو او له ځانه جوړو شويو رواياتو يې ښکېلې حاشيې ليکلې دي. بيا را وروسته کسان د دوی په لاره تللي او د تقليد ښکار شوي دي چې کومې پېښې دوی اورېدلې له کمي زياتي پرته يې مور ته رارسولې. هغوی د پېښو پر لاملونو «فکر» نه دی کړی او نه يې پر دې پام کړی چې تشې اوازې يې هم نه دي پرېښې نه يې هغو ته معقول ځواب ورکړی دی. لنډه دا چې هېڅ «پلټنه» يې نه ده کړې. په زياتو پېښو کې د پېښو لړۍ غوټه خوړلې او په خبرونه کې خيال او وهم همگام او همغږي روان دي. تقليد په انساني طبعو کې پوخ شوی دی او ريښې يې خپرې شوې دي. په فنونو کې د ناباليو مېلمنو شور او زور دی او د خلکو خېټو ته د ناپوهۍ واښه ښه نه ور لگي او د هضم وړ نه دي. (نا امله پر علومو مسلط دي او جهالت په عام ډول په زور کې دی.) خو د حق برلاسي داسې نه ده چې مقابله يې څوک وکړای شي او د باطل شيطان د لوېدونکي ستوري (شهاب ثاقب) په يو سرسري نظر وژل کېږي.

نقل کوونکي يوازې نقل کوي، که رښتيا وي او که دروغ، خو د بصيرت خاوندان غوټې خوري او د اصلي او جعلي توپير کوي او په «بصيرت» او «پوهه» د زړه پانې سپينې، پاکې او رنې ساتي.

رښتيني مؤرخين د گوتو په شمار دي

که څه هم تاريخ ليکونکي ډېر زيات دي او د تاريخ کتابونه هم بې شمېره دي. مؤرخينو د قومونو پر لوړتيا او ځورنې ډېر څه ليکلي دي، خو کومو چې په ثقه توب کې شهرت او فضيلت گټلې دي او کومو چې د پخوانيو له اثارو څخه څاڅکي څاڅکي خپلو کتابونو ته رانښتيځلي دي هغوی لږ دي او د لاس په گوتو شمېرل کېدای شي. لکه ابن اسحق، ابن جرير طبري، ابن کلبې، محمد بن عمر واقدی او سيف بن عمر اسدي او نور دوی مشهور مؤرخين او په څېړونکيو کې سرلاري دي.

د مسعودي او واقدي په اړه نظر

که څه هم د څېړونکيو او د احاديثو د رښتينو حافظانو په اند د مسعودي او واقدي په کتابونو کې نیمګړتياوې او عیبونه موندل کېږي او د ستاینې او تنقید وړ دي، خو ټولو ښاغليو بیا د هغوی خبرونه منلي دي او په کتاب لیکلو کې یې د دوی لاره غوره کړې ده. ټول د هغوی په لاره تللي دي، خو د تنقیدي نظر او بصیرت خاوندان د خپل عقل او پوهې په رڼا کې د دوی په نقل کړیو روایتونو کې توپیر کوي چې کوم روایتونه غلط دي او کوم سم؟ ځکه چې تاریخونه له جوړوونکيو طبعو او حالاتو سره ژور تړاو لري او پر همدې اثار او روایات ارزول کېږي.

په تاریخونو کې د تاریخ لیکونکیو انداز

د هغو زیاترو ښاغليو په زیاترو تاریخي اثارو کې د عامو خلکو چلن او لیکدود دی، ځکه چې د اسلام په پیل کې چې د امویانو او عباسیانو په واکمنیو کې په نړۍ کې کومه وضعه راغله او کومې پېښې وشوې، په دې تاریخونو کې هغه ټولې شاملې شوې دي او هغه موخې هم چې له پیله تر پایه ترې ترلاسه شوې پکې شاملې دي. په دې مؤرخینو کې ځینې داسې هم دي چې له اسلام څخه پخوا یې د قومونو او حکومتونو عامې پېښې پکې خوندي کړې دي. لکه مسعودي او د مسعودي د سبک پیروان مؤرخین. ورپسې هغوی راغلل چې د عامو پراخو پېښو نه پرته د تنقید تنکو جونګړو ته ننوتل، هغوی د عامې وضعې د تشریح لپاره پراخ ګامونه واخیستل بلکې د خپل وخت هغه پېښې یې خوندي کړې چې له مازغو څخه د ورکېدو په حال کې وې، د خپلو هېوادونو پېښې یې په تفصیل ولیکلې او د خپلو ښارونو او حکومتونو پر پېښو یې تکیه وکړه. لکه ابو حیان چې د اندلس او په اندلس کې د امویانو د حکومت تاریخ لیکونکی دی او ابن رفیق چې د افریقا او د قیروان د حکومت تاریخپوه دی. تر هغوی وروسته هر تاریخ لیکونکی تقلید کوونکی شو چې عقل او فطرت یې نیمګړی و او یا نیمګړی جوړ شوی و، دوی د پخوانیو مؤرخینو د پوهې پر غولي نوي ټاټوبه وغوړول او د هغوی په غوره کړې لاره یې ګامونه واخیستل. دوی د وخت د وضعې له بدلون څخه بې خبره پاتې شول، پر دې هم ونه پوهېدل چې د ولسونو په عادتونو او اخلاقو کې څومره لوی انقلابونه راغلي دي. دغه ډول مؤرخین د حکومتونو وضعه او د پخوانیو وختونو پېښې داسې رانقلوي چې له محتوا څخه تشې وي. لکه له پوښ څخه چې توره لرې شوې وي. (مانا دا چې د دوی خبرې او ویناوې د پام وړ نه وي.) د دوی له لوري را ټول شوي اوسني او پخواني معلومات د منلو وړ نه وي. هغوی یوازې پېښې لیکلې دي خو د هغو د اصولو د پوهېدو هڅه یې نه ده کړې، داسې شیان یې لیکلي چې د حقیقت له پېژندلو یې ناخبره دي او د هغو د فصلونو توپیر یې و نه کړای شو. دوی بیا بیا پېښې له بېلابېلو موضوعاتو سره تکرار کړې او د تېرو مؤرخینو تقلید یې کړی دی. د خلکو د وضعې بدلون ته یې پام نه دی کړی چې وخت د نویو اړتیاوو له مخې څه ډول بدلونونه او انقلابونه راوستلي دي. دا ځکه چې دوی ته پر دغه نویو بدلونونو پوهېدل ګران دي. پر دې سربېره کله چې دغه کسان د کوم حکومت وضعه بیانوي نو که رښتیا وي او که دروغ، کټ مټ روایات رانقلوي نه یې په پیل غرض لري

او نه په لاملونو. نه یې د امتیاز لامل یادوي او نه د زوال. لوستونکي چې د دوی اثار لولي د حکومتونو د پیل او مرتبو په لټه او د پېښو او لانجو د سببونو په موندلو کې سرگردانه او حیران وي. لوستونکي د داسې لاملونو په موندلو کې ستومانه پاتې وي چې د یوه حکومت د پیاوړتیا او دوام سبب وي. زه به ان شا الله په دې مقدمه کې دغه ټولې خبرې بیان کړم.

د لنډې تاريخ ليکونکي

په هغوی پسې د هغو مؤرخینو مهال راځي چې ډېر لنډې او مختصر ليکي او یوازې د پاچاهانو پر نومونو اکتفا کوي. د هغوی به نښه او نوره وضعه غرض نه لري، یوازې د دوی د حکومت د ورځو پېښې ډېرې سرسري یادوي لکه ابن رشيق چې په ((میزان العمل)) کې یې دا کار کړی او هغو وزگارو ښاغلیو هم چې همدغه لاره یې غوره کړې ده.

د دوی کتابونه بې اعتباره او بې اسنادو دي او له هغو څخه هېڅ خبره هم د رانقلولو وړ نه ده. ځکه چې هېڅ د دوی کتابونه بې اعتباره او بې اسنادو دي او له هغو څخه هېڅ خبره هم د رانقلولو وړ نه ده. ځکه چې هېڅ گټه نه لري او دوی د مؤرخینو له دود او لارو څخه بلکل بېل دي.

پر تاريخ د يوه کتاب ليکلو اراده

کله چې ما د دغو مؤرخینو کتابونه ولوستل او د پرون او نن ترمنځ مې د توپیر اټکل وکړ نو فطري سترگې مې له خوب او غفلت څخه را وښې کړې. اراده مې وکړه چې زه به پخپله د تاريخ يو کتاب وليکم. په داسې حال چې زه تش لاس يم خو د گټې وټې خبرې کوم. بالاخره مې پر تاريخ يو کتاب وليکه چې په هغو کې مې د خلکو د پیدایښت له حالاتو پرده پورته کړې ده او په بېل بېل باب کې مې تاريخونه په تفصيل بيان کړل او د حکومتونو او تمدنونو د پیل په سببونو او لاملونو مې رڼا واچوله. ما د دې تاريخ ودانې د هغو قومونو پر تاريخونو ودروله چې په اوسمهال کې په مغرب (المغرب، اوسنی تونس) کې ژوند کوي او د مغرب هر کونج او گوټ نه خپاره شوي دي. ما د هغوی اوږد مهال او يا لنډ حکومتونه هم بيان کړل او هغه پاچاهان او د هغوی مرستندويان هم چې تر دوی پخوا تېر شوي وو. يانې د عربو او بربرو. ځکه چې همدغه دوې قبيلې دي چې د تم کېدو ځای يې پر مغرب ورځي او په مغرب کې په پېړيو پېړيو اوسېدلي دي. تر دې چې په مغرب کې د بل قام د اوسېدو تصور هم نشي کېدای. د مغرب اوسېدونکي د انساني نسلونو څخه له دې دوو پرته پېژندل کېدای هم نشي.

د تاريخ د ترتيب ځانگړتياوې او څرنگوالی

ما د دې تاريخ موخې په غوره ډول ترتيب کړې دي او هڅه مې کړې چې د عامو او خاصو د ذهنيت او پوهې له کچې سره برابر وي. د دې د ترتيب او شواهدو لپاره مې عجيبه طريقه غوره کړې ده. د مذهبونو په اړه مې يوه خاصه د بيان ژبه ايجاد کړې ده. د آبادۍ او تمدن بهير مې په تفصيل راوړی دی. په انساني ټولنه کې مې

د ذاتي عوارضو پېښې په تفصيل بيان كړې چې له هغو څخه لوستونكي د كایناتو د پېښو پر لاملونو او سببونو پوهېدای شي او دا ترې معلومېږي چې واکمن د حکومتونو پر دروازو څه ډول ورننوزي. تر څو لوستونكي له تقلید څخه بېغمه شي او د پخوانیو او وروستیو له پېښو او د نړۍ د قومونو د ورځو او شپو له پېښو په سم ډول خبر شي. ما دغه تاریخ په یوه مقدمه او درې کتابونو کې ترتیب کړی. په مقدمه کې مې د تاریخ د علم پر ارزښت او د مذهبونو پر تاریخ څېړنه بیان کړې ده همدارنگه د مؤرخینو غلطیو ته هم اشارې شوې دي. په لومړي کتاب کې مې د نفوسو او آبادیو او د هغو ذاتي ستونزو یادونه کړې چې په یوه هېواد کې د پاچا، کسب او کار، د ژوند د اړتیاو او علومو او د هغو په سببونو او لاملونو بحث کېږي.

په دوهم کتاب کې د عربو یادونه ده، د عربو پیدایښت، د دوی نسلونه له پیله تر نن زمانې پورې د عربو ټول حکومتونه بیان شوي دي.

په دې کې د ځینو هغو قومونو او حکومتونو یادونه هم شته چې له عربو سره هم مهاله دي لکه نبطیان، سریانیان، فارسیان، بني اسرائيل، قبضي، یونانیان، رومیان، ترکان او پیرنگیان.

په درېیم کتاب کې د بربریانو او د دوی د آزاد کړای شویو غلامانو «زناته» تفصيل دی.

د هغوی د لومړیو وختونو او د هغوی د قبایلو پېښې دي. په تېره د هغو حکومتونو چې په لویدیز (اروپا) کې اوسېدل. بیا یې د ختیځو رنګانو د وړانگو د ټولولو لپاره د ختیځو قومونو له کتابونو نه د ختیځو قومونو له پېښو د خبرېدو لپاره ختیځ لور ته مخه کړه. ما د عجم پاچاهانو پېښې هم ور زیاتې کړې دي تر څو په تاریخونو کې پاتې کمی هم بشپړ شي او د ترکانو د حکومتونو تفصيل هم چې په شاوخوا کې یې جوړ کړي وو. د دې تر څنګ مې د هغو قبایلو سره د هغوی د هم مهاله کلیو او پاچاهانو یادونه هم کړې ده خو ډېره په لنډون په اسانه ټکیو د دوی عامو اسبابو له یادونې سره بیان شوې دي. د تاریخ اسباب په ځانګړې توګه یاد شوي، اوس دې تاریخ له ټولې نړۍ څخه خبرونه راټول کړي دي او حکمتونه پکې راټول شوي د حکومتونو او پېښو لاملونه او سببونه یې هم په خپله غېږ کې خوندي کړي ځکه خو دغه تاریخ د پوهې او حکمت خوندي خزانه او د تاریخي معلوماتو ډېره غوره شتمني ده.

د کتاب العبر و دیوان المبتدا و الخبر د نومونې سبب

څرنگه چې په دې کتاب کې د عربو او بربریانو د کلیو او ښارونو پېښې او د هغو د هم مهاله لویو لویو حکومتونو په لور اشارې دي. د پېښو او خبرونو د پیل او پای، د نصیحتونو او عبرتونو ډېر روښانه درسونه دي. ځکه خو یې ما نوم «د کتاب العبر و دیوان المبتدا و الخبر من ایام العرب و العجم و البربر و من عاصر هم من ذوی السلطان الاکبر» اېښی دی.

ما د قومونو او پاچاهيو د لومړنیو پېښو په لړ کې، د قومونو د هم مهاله پېښو په باره کې او په تېرو پېړیو کې د مذهبونو د انقلابونو او بدلونونو د لاملونو او دلایلو په بیانولو کې او په ټولنه کې په کوم حکومت، ولس، ښار او یا کلي کې چې کوم څه پېښ شوي د عزت او ذلت، پرېمانۍ او یا کمبود، د صنعت علم او یا بوختیا او وزګارتیا،

د ښاريانو او يا كليوالو هغه عام وضعیت چې رامنځته شوی او يا يې د رامنځته کېدو هيله کېږي، د هغو دلايل او شواهد مې هم راوړي دي. ځکه خو دغه کتاب بېساری دی.

پخپله په دې کې عجيب او غريب علوم هم دي او د حکمتونو فهم ته نږدې زېرمه هم. خو له دې ټولو سره، زه د نړۍ په وړاندې پر خپله بې وسۍ اعتراف کوم، پر خپلو کمزوريو مې باوري يم او دا اعتراف کوم چې د تاريخ حق مې ادا نکړای شو. د بصيرت له خاوندانو او په علومو او پوهنه کې د پراخ نظر له خاوندانو مې هيله ده چې دوی زما دغه اثر په تنقيدي نظر ولولي، په نېک نظر نه. په دې کې چې کومې غلطۍ مومي هغه دې اصلاح کړي او سترگې دې پرې پټې نه کړي. د علماؤ په منځ کې زما شته کوټه دې کره نه دي، قصور مې له ملامتۍ د ژغورنې لار ده او له وروڼو نه د يوه ورور هيله ده. الله ج ته دعا کوم چې موږ د خپل لوړ ذات په لوربڼه مخلصان کړي. آمين هغه جل جلاله موږ ته کافي او تر ټولو غوره چاره ساز دی.

سلطان عبدالعزيز ته د تاريخ د يوه ټوک ډالۍ

کله چې ما دغه کتاب بشپړ کړ او د بصيرت لټون کوونکیو ته مې يې په بې ساري ډول وځلاوه او ډېره مې يې بله کړه او په علومو کې مې يوه عامه لاره روښانه کړه او د پوهنې په ډگر کې مې لاره ورته پرانيستله او د دې گلبن څلورو لوريو ته مې دېوال را وگرځاوه، نو يو ټوک مې يې مولانا سلطان، امام، مجاهد، فاتح، امير المؤمنين ابو فارس عبدالعزيز بن مولانا سلطان معظم ابوسالم ابراهيم شهيد بن مولانا سلطان مقدس امير المؤمنين ابوالحسن مريني کتابتون ته د ډالۍ په توگه واستولو.

د سلطان ستاينې او ځانگړتياوې

ياد سلطان عزتمن له وړکتوبه او د ځوانۍ له زمانې د تقوا او پرهېزگاري په گانه سنبال دی او د سپېڅلو صفتونو، لوړو اخلاقو او عادتونو ښکلی ځادر يې اغوستی چې د ښکليو تر اېمل ډېر ښکلی دی. دی د پخې او مرستندويې ارادې خاوند او د لوړ بخت څښتن دی. د عزت لوړې درجې يې گټلې او د پياوړيو بنسټونو خاوند هېواد ته د حسن او ښکلا سبب دی. د ده درجې او مرتبې لوړې دي او په بېلابېلو علومو کې برلاسی دی. د تيت پرک پوهې او مشکلو پوښتنو پر حل برلاسی دی... د بېلارو د اصلاح لپاره هر اړخيز او د نړۍ د غلطيو د سمون هوډمن، د پخوانيو خطرونو له منځه وړونکی او زمانې ته د نوې ځوانۍ د خوښو او تازگيو جامه ور اغوندي. دوی د الله ج داسې دليل دی چې د انکار کوونکیو له انکار او د مخالفينو له بدگومانو څخه زيان نه ويني.

د مړين کورنۍ تعريف

آل مړين هغه څوک دي چې دين يې نوی کړ او د حقانيت لټوونکیو ته يې د نويو لارو بنسټ کېښود. ياغيان، لنډه غږ او فتنه گر يې وځپل. الله ج دې پر محمدي امت د دوی سيوری تل لري او د اسلام په دعوت کې دې

مقدمه

د تاريخ ارزښت، د مذهبونو د تاريخ څېړنې، د مؤرخينو غلطيو ته اشارې او د غلطيو پر لاملونو ځغلنده نظر

د تاريخ ارزښت

په ياد ولرئ چې د تاريخ علم يو عزتمن او د لوړې کچې، ډېر گټور او د شريفانه موخې لرونکی فن دی. ځکه چې دا موږ ته د تېرو وختونو او قومونو پېښې او حالات بيانوي، د پيغمبرانو «ع» پر کړو وړو او عادتونو مو خبروي او په حکومتونو او سياستونو کې د پاچاهانو د وضعې په باب معلومات راکوي چې که څوک په کومه ديني او يا دنيوي برخه کې د هغوی پر پله درومي، نو بشپړه گټه ترې واخلي.

په تاريخ کې د غلطيو لاملونه او سببونه

په دې کې د بې شمېره سرچينو، د ډول ډول علومو او پوهنو، د حسن نظر او د تاييد د رايې اړتيا ده، تر څو د ژور فکر او نظر خاوندانو لوستونکيو ته حق روښانه کړي او دوی د حق په رڼا کې له غلطيو او نيمگړتياو خوندي شي. ځکه چې که په پېښو کې يوازې د هغو په رانقلولو اعتماد وشي او د عادت اصول، د سياست قواعد، د مدنيت فطرت او د ټولنې حالاتو ته نظر ونشي او شته په نشتوالي او حاضر پر غايب قياس نکړای شي، نو په هغو کې د ډېرو غلطيو او نيمگړتياو سره له نېغې لارې څخه د کړېدو امکان پر ځای پاتې وي. ځکه خو د مؤرخينو، مفسرينو او د روايت له استاذانو څخه په کيسو او نکلونو کې ډېرې غلطۍ له همدې لامله شوې چې دوی که سم دي او که غلط يوازې د رواياتو په نقلولو يې قناعت کړی دی. پېښې يې د هغو د اصولو له مخې نه دي ارزولې، پر شکونو او گومانونو يې قياس نه دی کړی او نه يې د حکمت او فلسفې پر کچ او مېچ ارزولی دی. نه يې د کایناتو پر فطرت ارزولی، نه يې پر هغو ژور او په خلاصو سترگو نظر اچولی دی. پايله دا چې دوی سمه لاره ورکه کړې او په اوهامو او غلطيو کې سرگردانه او ورک شوي دي. په تېره د مالونو او پوځ په شمېر کې يې ډېرې غلطۍ کړې دي. کله چې د دوی د داستانونو يادونه راغله، څرنگه چې په کيسو او داستانونو کې د دروغو احتمال زيات وي او د چټياتو شتون پکې ډېر دی، ځکه خو داستانونه د اصولو او قواعدو له مخې بايد و ارزول شي.

د تاريخي غلطيو څو مثالونه

لومړی مثال

وگورئ مسعودي او زياتو مؤرخينو د اسراييلي پوځ په اړه ويلي دي چې د تيه پر ډگر حضرت موسی عليه السلام له ۲۰ کلونو نه د لوړ عمر ځوانان وشمېرل نو شپږ لکه تنه بلکې تر دې هم زيات وو. خو د مصر او شام د سيمې له اټکل نه په دې خبره کې غلطې شوې چې دومره پوځ په هغو هېوادونو کې ځاييدای هم شي که نه؟ ځکه

چې هر هېواد دومره پوځ ساتي چې سنبالولای او ځایولای یې شي او دوی یې لگښتونه ورکړای شي. تر اندازې زیات پوځ نه په یوه هېواد کې ځاییدای شي او نه یې لگښتونه پوره کولای شي.

له دغسې دعوي سره په هېواد کې د عام دود له مخې د هغوی ترمنځ د جگړې پېښېدل له عقل څخه لرې خبره ده. ځکه چې کله پوځونه مقابلي ته ودرېږي او د دوی ترمنځ د سترگو د څار دوه یا درې چنده زیات واټن وي نو بیا دواړه پوځونه څه ډول جنگېدای شي؟ یا د یوه پر بل غلبه څه ډول شونې ده. په داسې حال کې چې د یوه لوري پوځ د بل لوري له پوځه هېڅ خبر نه دی، حال د ماضي څرکونه راته ښيي او ماضي کټ مټ د اوسمهال په څېر ده. د فارس هېواد تر اسراییلو ډېر لوی و او د هغه حکومت پر اسراییلو بریالی شو نو هغه د دوی په هېواد کې ډېر مرگونو او وړانۍ وکړې. هر چېرته یې لوټ او تالان کړ. له هغوی نه یې حکومت ونيو او هېواد یې لاندې کړ. او بیت المقدس چې د دوی د مذهب او ځواک ستنه (پایه) وه او پلازمېنه یې و لوټه لوټه کړ. بخت نصر د فارس د حکومت تابع ؤ او ویل کېږي چې نوموړی د لوېدیځ سرحد مشر و او د ټولواکۍ په حدودو کې یې عراق، خراسان، ماورالنهر او ابواب شامل وو. د هغه د امپراتورۍ ساحه د اسراییلو د حکومت تر ساحې ډېره پراخه وه. بیا هم د فارس د لښکرو شمېر هېڅکله هم دومره نه و لکه د اسرایيلي پوځ چې یاد شوی دی او نه د هغو د شمېر په شاوخوا کې و. د دوی تر ټولو زیات لښکر چې د قادسیې پر ډگر راټول شوی و د سیف بن عمرو په قول یو لک او شل زره تنه و. چې د دوی تر لاس لاندې تر دوه لکه زیات ځوانان وو، له حضرت عایشې صدیقې «رض» او زهري څخه روایت دی چې د رستم پوځ چې حضرت سعد «رض» د قادسیې پر ډگر ماته ورکړه یوازې شپېته زره تنه وو. پر دې سربېره که بني اسراییل دومره شمېر ته رسېدلي وای نو د دوی د واکمنۍ ساحه به هم پراخه شوې وه او هېواد به یې ډېر پراخ شوی و. ځکه چې د حکومتونو ساحه او هېواد پوځونو او د وگړو د شمېر او نفوسو له شمېر سره تړلی وي. «موږ پر دې موضوع په لومړي کتاب کې د هېوادونو په څېړنې کې رڼا اچوو. ان شا الله؛ په داسې حال کې چې د یهودو قوم په شام کې د اردن او فلسطین له حدودو او په حجاز کې د یثرب او خیبر له حدودو نه دی پراخ شوی او دا مشهوره خبره ده.

پر دې سربېره د څېړونکیو په اند د حضرت موسی «ع» او حضرت یعقوب «ع» ترمنځ یوازې څلور پښته واټن دی. ځکه چې (۱) حضرت موسی «ع» بن عمران (۲) بن یصهر بن (۳) قاهت (۴) بن لای بن (۵) یعقوب «ع» دی. د حضرت یعقوب «ع» لقب اسراییل دی او په تورات کې یې همدغه نسب دی. او د مسعودي د روایاتو له مخې د دواړو ترمنځ دوه سوه او شل کاله واټن دی. مسعودي لیکي چې کله اسراییل له خپلو زامنو او لمسیانو سره مصر ته ننوتل هغه مهال اویا تنه وو او په مصر کې مېشت شول. بیا چې کله له حضرت موسی «ع» سره د تیه میدان ته راغلل نو په مصر کې دوه سوه او شل کاله اوسېدلي وو. په دې موده کې قبلي فرعونانو پر دوی حکومت کاوه، ځکه خو دا عقل نه مني چې په څلور پښتونو کې د دوی شمېر دومره زیات شو.

د يوه شک ځواب

که د هغوی دا گومان وي چې دغه شمېر د حضرت سلیمان «ع» په زمانه کې او له هغه وروسته و، نو دا هم د عقل پر خلاف ده. ځکه چې د حضرت سلیمان او حضرت یعقوب «ع» ترمنځ ۱۱ پښته دي. د هغو نسب په دې ډول دی:

حضرت سلیمان ع د داود علیه السلام زوی، بن یشا بن عوفیذ (عوفذ) بن باعز (بوعز) بن سمعون بن عمیوذب (حمینا ذاب) بن رم بن حصرون (حسرون) بن بارس (بیرس) بن یهودا بن یعقوب علیه السلام. په ۱۱ پښتونو کې اولاد دومره نه زیاتېږي لکه چې هغوی ښودلی دی. تر سلگونو او زرگونو پورې رسېدای شي. خو له زرگونو وړاندې لکونو ته رسېدل یې ناشوني دي. که تاسو د اوسنۍ زمانې پر عیني واقعیتونو او په نژدې مشهورو واقعیتونو قیاس وکړئ، نو د دوی د غلط اټکل او د روایتونو دروغ به ډېر ښه درته څرگند شي. له اسراییلیاتو نه ثابتېږي چې د حضرت سلیمان علیه السلام پوځ له ۱۲ زه تنو ځوانانو څخه جوړ و، د دوی خاص کسان زر تنه او څلور سوه اسونه یې درلودل. چې د دوی په دروازو کې به تړلي وو، دغه روایت عقل مني او د عامو خلکو بېځایه خبرې د پام وړ نه دي. د حضرت سلیمان علیه السلام د حکومت مهال د اسراییلو د حکومت د عروج دوران ؤ او هغه ښه پراخ و ځکه خو دغه ټکی په یاد وساتئ.

معمولاً خلک د څه شي شمېر ډېر ښيي

موږ د خپلې زمانې زیاتره خلک گورو چې کله د خپل وخت او یا نږدې ماضي د حکومت د لښکرو شمېر یادوي یا د مسلمانانو او عیسویانو د پوځونو د شمېر یادونه کوي یا د مالیې او خراج مال شمېري یا د شتمنیو د لگښتونو او د دوی د وسایلو او سامانونو یادونه کوي نو په شمېر کې له مبالغې زیات کار اخلي او د دودیزو عادتونو له حدودو پښه اړوي، د خاصو خبرو د وړاندې کولو لپاره د گومانونو او اټکلونو پیروي کوي.

کله چې بیا د پوځونو په باب راجسترونه وپلټل شي او د شتمنیو د سامان او وسایلو او د دوی د لگښتونو په باب څېړنه وشي او د ریيسانو او نوابانو د لگښتونو حساب کتاب وشي، نو د هغه ښودل شویو شمېرو لسمه برخه هم ثابته نشي. د دغه مبالغې لامل دا دی چې خلک له عجایبو او غرایبو سره په زړه کې مینه لري، دوی د خبرې د پلټونکيو په کیسه کې نه وي او سمدستي داسې څه وایي چې پخپله یې هم په غلط او رښتیا فکر نه کوي. په خبرونو کې د روایت کوونکیو او د هغو د عدالت او رښتینولي خیال نه ساتي او هغه څېړنې او نقد ته نه اچوي.

هغوی د ژبې واگې سست پرېږدي او د دروغو په ورشو کې ژبه څرولو ته پرېږدي. د الله ج پر ایتونو ملنډې وهي او خلک د الله ج له لارې نه د بېلارې کولو لپاره د ناروا لوبو خبرې رانیسي. تر دې لویه د زیان معامله به نو بله کومه وي؟

د تبابعة په باب یو غلط خبر

د مؤرخینو له خیالي پېښو څخه یوه همدغه پېښه هم ده چې زیاترو مؤرخینو د تبابعة «د یمن او عرب پاچا» په باب رانقل کړې ده چې نوموړی له یمن «خپل وطن څخه» پر المغرب سیمو «افریقا او بربریانو» بریدونه کول او دا هم چې افریقش بن قین بن صیفی د یمن د لومړنیو پاچاهانو څخه یو ډېر لوی پاچا تېر شوی چې د حضرت موسی علیه السلام په زمانه کې او یا تر هغه لږ وړاندې وخت کې یې ژوند کړی دی. نوموړي پر افریقا یرغل وکړ او بربریان یې ووژل او پر هغوی «بربر» نوم هم ده اېښی دی. کله یې چې د دوی گونگوسې واورېدلې نو وې ویل «ما هذه البربرة» دا بربر څه شی دی؟ له همدې څخه همدغه نوم را واخیستل شو او له همدې ورځې دغه قوم بربریان وبلل شول. دا هم چې کله هغه له مغرب څخه بېرته راستون شو نو په مغرب کې د حمیر ځینې قبیلې پاتې شوې او بیا همالته مېشت شول او له ځایي اوسېدونکو سره ګډ شول چې په هغو کې صنهاجه او کتامة حمیری قبیلې دي. ځکه خو طبري، جرمانی، مسعودي، ابن کلبی او بیلې وایي چې صنهاجه او کتامة حمیری قبیلې دي، خو د بربریانو تېرپوهان دا نه مني او همدغه خبره رښتیا ده. مسعودي هم دا لیکلي دي چې ذوالا ذغار تر افریقایانو مخکې پاچاهان له یمن څخه دي او د سلیمان علیه السلام هم مهاله دي. هغوی پر مغرب یرغلونه وکړل او هغه یې فتح کړ. همدارنګه تر هغه وروسته د هغه د زوی یاسر په اړه یې لیکلي، دا چې هغه په مغرب کې د رمل تر سیمې مخکې لاړ خو په دښتو کې یې لاره و نه موندله له مجبوري بېرته را وګرځېد.

د اسعد ابوکرب په باره کې یو غلط خبر

(اسعد ابوکرب) په باب چې د یستاسف هم مهاله و (یستاسف د فارس له کیاني پاچاهانو څخه دی) وایي چې هغه موصل او آذربایجان ونيول. له ترکانو سره وجنګېد او هغوی یې مات کړل او لوتماري یې وکړه. بیا یې همدغسې دوهم ځلي او درېیم ځلي بریدونه وکړل. د هغه درې زامنو د فارس پر سیمه د سعد په ښارونو کې چې د ترکانو له ښارونو څخه دي او د ماورالنهر ښارونه کېږي او د روم پر ښارونو یرغلونه کول. یو زوی یې تر سمرقنده ځمکې ونيولې او ځنګلونه او دښتې یې لاندې کړې تر چين پورې لاړ چې هلته له خپل بل ورور سره یو ځای شو چې تر ده مخکې یې سمرقند تر پښو لاندې غوبل کړی و او چين ته رسېدلی و. دواړو وروڼو په چين کې لوټ او تالان ګډ کړ او دواړه د غنیمت له مال سره بېرته راستانه شول او د چين په سیمو کې یې د حمیر ځینې قبیلې پرېښودې چې تر ننه هلته ژوند کوي. درېیم ورور تر قسطنطنیې پورې ورسېد هغه یې ویجاړه کړه او د رومیانو ټوله سیمه یې فتح کړه. په فاتحانه شان بېرته راستون شو.

دغه ټولې پېښې رښتیا نه دي په دروغو او خیالونو کې ډوبې دي او زیاترې جوړې شوې افسانې دي. څرنگه چې د تبابعة حکومت د عربو په ټاپو کې و او پلازمېنه یې د یمن صنعا وه. د عربو ټاپو وزمې درې لوریو ته سمندر دی، جنوب ته د هند سمندر دی، ختیځ ته د عربو سمندرګی دی چې تر بصريې پورې غځېدلی او لویدیځ لور ته د «سویز» سمندر دی. چې د «مصر تر سویز» پورې غځېدلی، لکه چې د جغرافیې له نقشي څخه ښکاري له یمن څخه د لویدیځ لور ته له سویز نهر پرته بله لاره نشته او د سویز د نهر او د شامي بحر په منځ کې

دوه پړاوه او يا تر هغو لږ كم واټن دى. دغه خبره په عقل كې نه راځي چې كوم لوى پاچا به له خپل زړور پوځ سره په دې لاره تېر شي په داسې حال كې چې دغه سيمه به يې په واک كې هم نه وي. دغه خبره د عادت خلاف ده، هغه مهال پر دې سيمه (شام او مصر) د عمالقه و او كنعانيانو واک و. مصر د عمالقه و په واک كې و او بني اسرائيل پر سوريه واکمن وو. هېڅكله هم له چا دا روايت نه دى شوى چې تباعه له دې قومونو څخه پر كوم يوه كوم وخت حمله كړې وي او نه كله د دې سيمو پر كومه برخه دوى تسلط موندلى. پر دې سربېره له يمن نه د سمندر پر لاره مغرب ته سفر ډېر اوږد دى، په دومره اوږده سفر كې د ډېر لښكر لپاره خوراك څښاك او د دوى اسونو او څارويو ته د خوراك ډېره زياته اړتيا وي. كله چې دوى له پرديو هېوادونو تېرېږي نو ډېر فصلونه به ويجاړوي، څاروي به لوټوي او له كوم ځاى نه چې تېرېږي نو ډېره لوټماري به كوي. بيا به هم د دوى او د دوى د څارويو د خوراك اړتيا نه پوره كېږي. او كه ټول د اړتيا وړ سامان له خپل هېواده ورسره راوړي نو د دومره ډېر سامان د راوړو لپاره به يې گاډى څه ډول چمتو كړې وي. له مجبورۍ به دا وايو چې دوى له كومو سيمو تېر شوي له هماغه ځايه به يې په لوټ او تالان ځانونو او خپلو څارويو ته خواړه لاسته راوړي وي او دغه سيمې به يې فتحه كړې وي چې دومره ستر پوځ چې له كومو سيمو تېر شوى له هغو به يې په سوله خواړه او اړتيا وړ توکي ترلاسه كړي وي او هغوى به يې بلکل ځورولي نه وي. دغه خبره بيا عقل نه مني او سخته ناشونې ده. بالاخره بايد ووايو چې دغه ټولې خبرې ډېرې كمزورې او له ځانه جوړې شوې دي. په غرب كې چې د كومو دښتو يادونه شوې چې مسافر له سفره را گرځېدو ته اړ كوي، د هغو يادونه په مغرب كې د كوم مسافر او لاروي څخه نه ده اورېدل شوې، په داسې حال چې د سفر كوونكيو او لاره ښوونكيو او يو او بل لور ته د سپرو د تگ را تگ او د مغرب په هر گوټ كې د خلكو د اوسېدونكيو په هره دوره كې ښه گڼه گوڼه وه.

پاتې شوه پر تركانو او د ختيځ پر سيمو د يمن د يرغل خبره. دا هم له عقله لرې خبره ده. كه څه هم د ختيځ لاره د سويذ د نهر تر لارې ډېره اوږده او پراخه ده خو سفر ډېر اوږد او لرې دى او فارس او روم د يمن او تركانو په منځ كې پراته دي او هېڅكله هم كوم تاريخپوه نه دي ليكلي چې تباعه يو وخت پر فارس او روم برلاسي موندلې وه. تباعه د فارس له خلكو سره يوازې د عراق په سرحدونو كې شخړې كولې او په هغو سيمو كې هم چې په بحرين، حمير او د جزيرې په منځ كې د فرات او دجلې ترمنځ سيمې دي. لكه چې د يمن د پاچا د ذوالاذعا (تبع اكبر) او د ايران د پاچا تر منځ او دا هم ويل كېږي چې د كيكاس اذر ابوكرب (تبع اصغر) او گشتاسب د فارس پاچا ترمنځ جگړې شوې. بيا نو كياني او ساسانيانو له پاچاهانو وروسته د تباعه و جگړې د نورو هېوادونو له پاچاهانو سره چې د فارس تر پاچاهۍ ټوپ واچوي پر تبت او تركستان يرغل وړ وړي د عادت له مخې ناشونې ده. ځكه چې پردي قومونه يې په مخه كې پراته دي. سفر اوږد دى او د سفر او اذوقي وسايلو ته ډېره اړتيا ده. ځكه خو دغه ډول پېښې هسې چتياو او له ځانه جوړې شوې كيسې دي. كه دغه كيسې رانقل شوې په امانت هم واى بيا به هم لاندې خنډونه پكې وو او د هغو د صحت مانع به وو. اوس چې دغه روايتونه صحيح هم نه دي او اسناد او شواهد هم نه لري نو د هغو په دروغو كې شك له كومه شي. د يثرب د اوس او خزرچ په تړاو ابن اسحق رانقلوي چې تر ټولو مخكې تباعه پر ختيځ يرغل راوړ. په غالب اټكل د هغه موخه د

فارس او عراق ښارونه دي، د تبت او ترک پر سيمو د تبابعة د يرغلونو روايتونه صحيح نه دي لکه چې پاس مو يې يادونه وکړه. ځکه خو که دغسې خبرې واورې باور مه پرې کوه او له فکر او ارزونې وروسته پرې قضاوت کوه. چې د الله ج حکم هم دا دی چې خبرې اورې نو ښه فکر پرې کوه او بيا پرې رايه ورکوه.

د ارم پلټنه

تر دې هم زيات د عقل خلاف او له باوره لرې هغه روايت دی چې مفسرينو د (بعاد ارم ذات العمداد) په تفسير کې نقل کړی دی او د ارم لفظ يې د يوه ښار نوم بللی دی. د هغو صفت يې داسې بيان کړی چې پر ستونو ولاړ و. وايي چې د عاد بن عوص بن ارم دوه زامن وو شديد او شداد. چې له عاد نه وروسته پاچاهان شول. بيا شديد مړ او ټول هېواد شداد ته ور پاته شو او نور پاچاهان د هغه تابع شول. يو ځل يې د جنت ستاينې واورېدې. وې ويل چې زه به د جنت په څېر جنت جوړ کړم. بيا يې په عدن دښته کې په درې سوه کلونو کې ارم ښار جوړ کړ. شداد نهه سوه کاله عمر درلود. ارم يو ډېر لوی ښار و چې مانې پکې له سرو زرو او ستنې له زبرجدو او ياقوتو جوړې وې. په دې ښار کې هر ډول ونې موندل کېدې او هر لوري ته ويالې پکې بهېدلې. چې کله د شداد جنت بشپړ شو نو دی د حکومت له جگپوړيو چارواکيو او علماو سره د هغو د ليدو لپاره ور روان شو. چې د ۲۴ ساعتونو مزل پاتې شو نو الله ج پر هغه د اسمان له لوري يوه چيغه نازله کړه او ټول مړه شول. په مفسرينو کې دغه پېښه طبري، ثعالي او زمخشري او نورو ليکلې، دې ښاغليو له عبدالله بن قلابه صحابي څخه روايت نقل کړی چې هغه د خپل اوښ په موندلو پسې را وتلی و او ناڅاپي پر دې ښار ور برابر شو او له هغه ځايه يې چې څومره توان درلود سره زر او جواهر يووړل. بيا حضرت معاويه «رض» خبر شو او هغه يې ور وغوښت. حضرت عبدالله «رض» ټوله کيسه ورته وکړه. حضرت معاويه کعب احبار را وغوښت او له هغو څخه يې د دې ښار په اړه د څېړنې غوښتنه وکړه. وې فرمايل دا هماغه ښار دی چې په فجر سوره کې يې د «ارم ذات العمداد» يادونه شوې. دې ته به يو مسلمان نوځي چې د هغه رنگ به سور وي، قد به يې وړوکی وي او په وروځو کې به يې يو خال وي، بل خال به يې پر غاړه وي او هغه به د خپل اوښ په لټون پسې را وتلی وي او دلته به راشي. چې حضرت معاويه «رض» فکر وکړ په ابن قلابه کې دغه ټولې نښې وې او بې اختياره يې وويل: په الله ج سوگند! هغه سړی همدی دی. وگورئ د ځمکې پر مخ د دې ښار د نښو او ځای په باب هېچا هم هېڅ ونه ويل، د عدن دښته چې ويل کېږي چې په هغو کې دغه ښار ودان شوی و د يمن په منځ کې ده چې يو پر بل پسې هلته خلکو ژوند کړی او اوسېدلي دي. او لاره ښوونکيو هر لوري ته لارې ايستلې او پرې تلل راتلل. خو هېچا هم تر اوسه د دې ښار په باب کوم روايت نه دی نقل کړی. نه يې کوم مؤرخ يادونه کړې نه کوم قام د داسې يوه ښار يادونه کړې ده. که دغه خلک وايي چې د دې ښار ټول اثار او نښې له منځه وړل شوې بيا هم دا عقل منلی شوای، خو د دوی له خبرې خو داسې ښکاري چې دغه ښار اوس هم شته دی. د ځينو په اند دا د دمشق ښار دی چې عاديانو هغه لاندې کړی و. بلکې د ځينو اوتې بوتې تر دې پورې رسېدلې

چې دغه ښار يې پټ کړی دی او د رياضت او جادو خاوندانو ته معلومېږي. غرض دا دی چې دا ټول فاسد او بې بنسټه خيالونه دي.

د ارم په اړه د مفسرينو د تېروتنې سبب

مفسرين عربو دې اوتو بوتو ته هڅولي دي، ځکه چې په ترکيب کې د ذات العمداد لفظ د ارم صفت دی او عمداد د سترو په مانا دی له همدې ځايه ارم د ودانۍ په مانا راغی. د ابن زبير په قرائت کې عاد د ارم سره اضافت دی. له دې نه د ده خيال هم تائيدېږي. وروسته مفسرينو ځينې نکلوته وموندل چې د دروغو افسانو حيثيت لري. دا د هغو دروغو روايتونو څخه دي چې په مسخره کيسو کې شمېرل کېږي. اصلاً لعماد د خېمو او کېږديو ډانگونو ته وايي او که له عمداد څخه مطلب ستني وي بيا هم د ارم قوم د دې صفتونو خاوند بلل چې هغوی ودانۍ او ستني درلودې دا کومه خاصه خبره نه ده. ځکه چې هغوی په خپل ځواک او دبدبه مشهور وو. خو دا له کومه معلومه شوه چې ارم يو ځانگړې شاهي مانۍ ده چې په يوه خاص ښار کې ده. که دغه لفظ د ابن زبير په قرائت کې له اضافت سره راغلی هم دی نو دا داسې اضافت لکه د کورنۍ اضافت چې د قبيلې په لور وي لکه کنانه قریش. الياس مضر، او نزار رييعه چې ويل کېږي. نو دغه له احتماله لرې خيالي افسانې او دلايل آخر د کومې اړتيا له مخې دي. له دغسې نکلونو نه د الله ج سپېڅلی کتاب پاک دی. ځکه چې دا له رښتياو څخه ډېر لرې دي.

پر برمکيانو د رشيد د غوسې غلط لامل

د مؤرخينو له جوړو شويو نکلونو څخه يو هغه هم دی چې پر برمکيانو د هارون الرشيد د غوسې د لامل په باب راوړل شوی دی. دا د هارون الرشيد د خور عباسې او د هارون الرشيد د آزاد کړای شوي غلام جعفر بن يحيى بن خالد د مينې داستان دی. چې هارون الرشيد له زړه څخه غوښتل چې عباسه له جعفر سره د ده د شرابو په محفل کې حاضرې وي، ده دواړو ته د نکاح اجازه ورکړه خو د دواړو د يوازيتوب مخه يې نيوله. خو عباسه د جعفر په مينه کې ډوبه وه، ځکه يې د يوازې ديدن لپاره پر يوه تدبير فکر وکړ او جعفر له عباسې سره (د هغه په گومان نېشې په حالت کې) وخت تېر کړ. عباسه حامله شوه او پر دې هارون الرشيد هم خبر شو چې هغه سخت پرې غوسه شو او برمکيان يې ټول له دندو برطرف کړل. ډېر د افسوس ځای دی، يوه لور ته د عباسې ديني مقام او د هغې درناوی او د هغې د مور او پلار مذهبي مرتبه بل لوري ته داسې ناوړه کار؟ عقل دا نه مني. معلومه ده چې عباسه څوک ده؟ عباسه د حضرت عبدالله ابن عباس لمسی ده. د عباسې او حضرت عبدالله ابن عباس ترمنځ يوازې څلور پېښته دي او څلور واړه له حضرت عبدالله وروسته د دين او ملت ستني، شريفان او مشران دي. عباسه د محمد مهدي لور، د عبدالله ابوجعفر منصور بن محمد سجاد لمسی د علي کړوسی او د عبدالله يانې د قرآن د ترجمان ابن عباس کودی ده. د خليفه لور ده او د خليفه خور ده او حکومت له عزتمندو، د نبوي خلافت څخه د رسول په مينه کې را ايساره، د مذهب درناوی، د وحی رڼا، د پښتو را نازلېدل

خلورو لوريو ته مسلط چاپيريال مالا مال دی. د دوی مهال د عربو کليوالي او ديني سادگۍ ته ډېر نږدې او د عياشيو او له شرمه ډکو گناهونو نه ډېر لرې دی. که د هغې په پاک لمنۍ او پاکۍ داغ ولگېږي نو هېڅ پاک لمني، پاکي او حيا به پاتې شي. چې له دې کورنۍ نه پاکي او ابرو ووځي نو پاکي او ابرو به چېرته ترلاسه شي. بالاخره د هغو نبيزه له جعفر بن يحيى سره چېرته وصل کېدای شي. دا کله خپل عربي شرافت له يوه عجمي غلام سره چې نيکه يې د فارس و داغدار کولای شي؟ او د خپل نيکه د غلام له لاسه کله خپله پاک لمني ناولې کولای شي. د دې نيکه هم هغه څوک چې د رسول الله «ص» د کاکا سعادت يې په برخه دې او د قریشو له شريفانو څخه دی. د جعفر د عزت اوج دا دی چې عباسي حکومت هغه او د هغه د پلار عزت څو چنده کړی و. هغه يې له غلامۍ نه وژغوره او د شريفانو مقام ته يې ورساوه او د لوړتيا بام ته يې وخېژاوه.

نوبيا هارون الرشيد له جعفر سره خېښۍ ته څه ډول راضي کېدو چې يو عجمي غلام و. په داسې حال کې چې رشيد د لوړ همت خاوند، د لوړ زغم څښتن او له خلفاوو څخه و او د هغوی له مشرانو څخه يو دی. که څوک د فکر او غور خاوند د انصاف له نظره وگوري او عباسه د خپل وخت د کوم لوی پاچا له شهزادگۍ سره پرتله کړي، نو له دغسې پېښې څخه به پخپله هم وشرمېږي. او هغه به دا و نه زغمي چې د داسې يو لوړې مرتبې خاونده شهزادگۍ نکاح دې حکومت د يوه داسې آزاد کړای شوي غلام سره وکړي چې د حکومت عادي رعيت گڼل کېږي. بلکې دغه کيسه به په هره ممکنه لاره دروغ وبولي او له هرې زاويې به يې دروغ ثابته کړي. چېرته عباسه او د هارون الرشيد لوړ مقام او چېرته يو عادي غلام.

د برمکيانو د زوال اصلي لامل

د برمکيانو د زوال سبب همدغه دی چې هغوی په خپلواک ډول پر حکومت منگولې ټينگې کړې او خزانه يې په خپلو لاسو کې واخيسته. خبره تر دې ورسېده چې که به هارون الرشيد د خپلې اړتيا لپاره يو څه غوښتل هغه به هم نه ورکول کېدل. برمکيان د ده پر حکومت برلاسي شوي وو او له ده سره په واک کې شريک شوي وو. او هارون الرشيد ته له دوی سره د حکومت په چارو کې واک هم پاتې نه شو. هغوی سترې کرسی د خپلې کورنۍ سردارانو ته سپارلې وې او ولايتونه يې خپلو پالل شويو کسانو ته وېشلي وو. نو وړ کسان يې له وزارتونو، ماموريتونو، ميرزاتوب، مشرۍ، کوټوالۍ او د تورې او قلم له مقامونو بې برخې کړي وو. ويل کېږي چې د رشيد په کور کې د يحيى د کورنۍ ۲۵ تنه مشران وو چې ټول د تورې او قلم خاوندان وو او د حکومت د ارکانو تر څنګ اوسېدل او هغوی يې سوکه سوکه لرې کول، ځکه چې رشيد، يحيى تر پالنه لاندې ستر شوی و. يحيى د ولي عهدۍ پر مهال هم د هغه کفيل و او د خلافت پر مهال هم. تر دې چې د هغه تر پالنې لاندې ځوان شو او د هغه په کور کې د خلافت پر تخت کېناست او يحيى پر خلافت راخپور او مسلط شو. رشيد هغه ته پلار جان ويل. بيا چې کله د رشيد پام د برمکيانو په لور ورواوښت او ده ډېر اخلاص ورسره وښود نو په خلکو کې د هغوی عزت او لويوالي تر لرې لرې پورې خپور شو. د خلکو نظر برمکيانو ته ورواوښت او د هغوی په وړاندې يې سرونه ټيټ شول. د خلکو اړتياوې پر همدوی پورې غوټه شوې او همدوی ته له لرې لرې پاچاهانو

سوغاتونه او ډالۍ را روانې شوې، اميرانو سوغاتونه ورکړل آن تر دې چې په چالاکی او دوکه له شاهي خزاني نه مالونه د دوی خزانو ته ورتلل. دوی له شاهي خزانو نه خپلې همیانې ډکې کړې او پر خپلو خپلوانو يې د سوغاتونو بارانونه واورول. د هغوی غاړو ته يې د خپلو احسانونو غږوندي ور واچول. د شریفو کورنیو کسان يې له دندو لرې کړل او بې وزلو ته يې مقامونه ورکړل. بنديان يې خوشي کړل. شاعرانو به د دوی په ستاینه کې داسې قصیدې ویلې چې د خلیفه په شان کې هم نه وې ویل شوې. هغوی هغه چاته چې څه به يې ترې غوښتل په خلاص لاس، سره او سپین وړ بڼل. دوی د ښارونو پر شاوخوا او د هېواد د ټولو ښارونو په حدودو کې جایدادونه ترلاسه کړل آن تر دې چې د برمکیانو رازداران هم پر دې خپه وو او دوی پخپلو کې هم یو پر بل رخه کوله. علماو او د رایې او نظر خاوندانو چې دغه حالت لیدو له زړونو يې وینې څڅېدې. په هر صورت د دوی پر خلاف په عامو او خاصو کې د دښمنۍ او کینې اور په لمبو شو.

خلک له هغوی سره مخالف شول شکایتونه يې وکړل تر دې چې د قحطبه کورنۍ، د جعفر ماما د شکایت کوونکیو سردار و او د هغه هېڅ رحم پرې رانغی ځکه چې د هغوی په زړونو کې کومې کینې ځای ونيو د رحم احساسات يې لاندې کړل بیا نه خپلوی دوی له شکایت را وگرځول او نه کوم بل څه. بل لور ته د برمکیانو خپل پالنې او خپلواکو اقداماتو د هارون الرشید په زړه کې د غیرت او شرم احساسات نور هم را وپارول. لنډه دا چې د هغوی پر خلاف کینه او رخه له وړوکو وړوکو خبرو را پیدا شوه، کله چې دوی پر خپل حالت ټینگار وکړ نو کینې په لویو مخالفتونو بدلې شوې. د ساري په توګه د یحیٰ بن عبدالله بن حسن بن علي بن ابي طالب کیسه چې د مهدي ورور دی او نفس ذکيه لقب ورکړای شوی و. هغه چې د منصور پر خلاف بغاوت کړی و دا هماغه یحیٰ و چې فضل بن یحیٰ يې د هارون الرشید امن لیک وړ وښودو دیلم سیمې ته يې ور وباله. د طبري په قول په هغه يې لس لکه درهم ولګول. رشید هغه جعفر ته سپارلی و. او د جعفر په کور کې د هغه تر څارنه لاندې نظر بند شو. جعفر تر یوې مودې پورې هغه نظر بند وساته بیا جعفر د رشید له حکم پرته خوشی کړ. تر څو د ده په اند د اهل بیتو د وینې درناوی پر ځای شي. هغه دې ته هم پام کاوه چې سلطان تل د ده ناز وړي ځکه خو به په دې کار خپه نه شي. کله چې رشید د یحیٰ له خوشې کېدو خبر شو له جعفر نه يې پوښتنه وکړه. هغه ورته وویل چې ما خوشې کړ. رشید د هغه په مخکې هغه مهال خوښ شو وې ویل چې ښه کار دې کړی دی، خو په زړه کې له جعفر نه خپه شو. په دې ډول جعفر د ځان او خپل قوم په لاره کې ازغي وکړل. بیا وضعه تر دې پورې ورسېده چې د برمکیانو د عزت چت را ولوېد، د سترګو په رپ کې اسمان پرې را پرېوت او ځمکې دوی او د دوی کورونه ونړل. او د دوی حالت د راتلونکیو لپاره د عبرت بېلګه شول. که څوک د دوی وضعه مطالعه کړي او د حکومتونو عادتونه او د برمکیانو عادتو په دقت و ارزوي نو دا به ورته معلومه شي چې د دوی د کړو وړو طبیعي پایله همدا وه. او د برمکیانو د زوال لاملونه همدغه وو.

د برمکیانو د زوال لوی لامل شاهي غیرت دی

وگورئ هارون الرشید د خپل بابا له تره داود بن علي سره د برمکیانو د زوال په باره کې لیکونه استولي، هغه ابن عبدالله په العقد کې رانقل کړي دي. اصمعي چې له رشید او فضل بن یحی سره په دې لړ کې کومې خبرې او روغبړ کړی دی چې په العقد کې په باب الشعر کې ابن عبدویه رانقل کړې دي پر دې به هم تاسو پخپله وپوهیږئ چې د برمکیانو د زوال تر ټول ستر لامل شاهي غیرت او دښمني ده او د اهل حل و عقد غیرت هم دی. دا پر رشید غالب شو چې د خپلې خبرې په مخ کې یې د هغه حکم ته اعتنا نه کوله. همدغسې د هغوی په زوال کې هغه لاملونه او توطیې هم شاملې وې چې د دوی خپلو دوستانو د دوی پر خلاف جوړولې. داسې چې خلیفه ته یې د اورولو لپاره او د دې لپاره چې هغه د خپل غیرت د ساتنې لپاره په جوش راولي په پټه یې سندرغاړو ته دغه شعر ور وښود:

لِيتَ هَذَا أَنْجِزَ تَنَا مَا تَعَدَّ وَ شَفَّتْ أَنْفُسَنَا مِمَّا نَجِدُ

هندې چې له موږ سره کومه ژمنه کړې درېغه پوره یې کړي او موږ یې له هغه ستونزو ژغورلي وای چې پرې اخته یو.

واستبدت مرة واحدة

انما العاجز من لا يستبد

یو ځل هغه استقلال څرگند کړ. بې وسي هغه ده چې پر استقلال برلاسې نه وي.

کله چې رشید دغه شعرونه واورېدل بې اختیاره یې وویل هوکې په الله تعالی سوگند! دا زه یم. لنډه دا چې خلکو دغه ډول توطیې جوړې کړې تر څو د خلیفه پټ غیرت په جوش راشي، هغوی د برمکیانو پر خلاف خلیفه کسات ته را وپاراوه. د خلکو له غلبې او بدې وضعې نه د الله تعالی پناه غواړم.

پر هارون الرشید یو دروند تور

دا کومه افسانه چې جوړه کړای شوې چې رشید د شرابو ډېر شوقي او د محفل له یارانو سره به تل د شرابو په څمار کې ډوب و. ماشا الله موږ په هغه کې بدې نه ده لیدلې د رشید له داسې بې حیایۍ سره څه کار و. هغه خود خلافت دنده په ډېره دینداری او عدالت سر ته رسوله. هغه له علماو او اولیاو سره ناسته پاسته درلوده. که یې شرابو او بهلاری ته مخه کولای هغوی یې په مخه کې درېدل. پر دې سربېره رشید له فضیل بن عیاض، ابن سماک او عمري سره مجلسونه کول، له سفیان ثوري سره یې د لیکونو اړیکې درلودې، د هغه نیک و عظونه به یې چې اورېدل وسره ژړل به یې، د طواف پر مهال به یې دعاگانې کولې، په عبادت کې به بوخت و. پنځه وخته لمونځونه یې کول او د سهار لمانځه ته به په اول وخت کې حاضر و.

طبري او نور لیکي چې هارون الرشید د ورځې سل رکعت نفل لمونځ کاوه. هغه به یو کال په جهاد کې بوخت و او یو کال به یې حج کاوه. یو ځل یې ابن ابې مریم چې ده ته به یې ټوکې کولې رټلې هم و. کیسه داسې وه: هارون الرشید په لمانځه کې «و مالی لا اعبد الذي فطرنی» آیت لوستی و نو دې ټوکي وویل (والله ما ادری

لم؟ (په خدای چې نه پوهېږم ولې!) وویل. رشید چې دا واورېدل خندا یې را قابو نکړای شوه وې خندل. بیا یې سلام وگرځاوه، پر ټوکي په غوسه شو ورته وې ویل: ابن ابی مریم! باخبر په لمانځه کې ټوکي مه کوه. بیا په لمانځه او د قرآن په تلاوت کې دا کار ونه کړې. په نورو وختونو کې اختیار لرې چې هر څه کوي.

رشید عالم او سادګي خوښوونکي و

پر دې سربېره رشید عالم او د ساده مزاج خاوند و. څرنگه چې د ده زمانه سلف ته نږدې ده او د سلفو د دین په مزاج او سادګي کې لوړ مقام دی هغه ټولو ته معلوم دی. د ده او د ده د نیکه ابوجعفر په منځ کې زیات توپیر نه و.

په دیني علم کې د منصور مقام

له منصور نه رشید وړوکی پاتې شو او هغه وفات شو. منصور چې په دیني علم کې تر خلافت مخکې او له خلافت وروسته مقام لري، منصور امام مالک ته د موطا د لیکلو مشوره ورکړې وه او ورته ویلي یې وو ای ابو عبدالله! نن د ځمکې پر سر تاسو او ما نه لوی عالم نشته. زه خو د خلافت په چارو کې بوخت وم نو ځکه ته د خلکو لپاره یو کتاب ولیکه چې خلک ګټه ترې واخلي په دې کې د ابن عباس له رخصتونو «آسانیو» او د ابن عمر له «توندۍ» څخه ډډه وکړه. خلکو ته پر احادیثو د کتابونو لاره پرانیزه. امام مالک (رح) فرمایي پر الله تعالی سوګند! په همغه ورځ منصور زما پام د کتاب لیکلو ته ور واړاوه.

د منصور تقوا

د رشید پلار مهدي به لیدل چې منصور خپلو بچیانو او مېرمنې ته له بیت المال څخه له نویو جامو له جوړولو ډډه کوله. یو ځل مهدي، منصور ته ورغی وې لیدل چې هغه له خیاط سره ولاړ دی او د خپلو بچیانو پر زړو جامو پيوندونه لګوي. مهدي چې دا ولیدل وشرمېد او وې ویل ای امیرالمؤمنین! سړ کال به زه پخپلو پیسو خپلو بچیانو ته نوي کالي وګندم. وې فرمایل ته اختیار لرې. منصور، مهدي له دې ارادې منع نه کړ خو د مسلمانانو له مال نه یې د ماشومانو پر جامو د لګښت جرئت هم ونه کړ. نو چې رشید له دغه خلیفه سره دومره په نږدې زمانه کې اوسېده او خلیفه یې نیکه هم و او د دوی په کورنۍ کې په دغسې تقوا روزنه ورکول کېده او دغه ډول اخلاق یې په زړونو کې رېښې کړې وې نو دوی څه ډول د شرابو محفلونو مینه وال کېدای شي او څه ډول یې برالا خښلای شي؟

د جاهلیت په زمانه کې له شرابو نه د عربو د شریفانو ډډه کول

په داسې حال چې د جاهلیت په زمانه کې د عربو شریفانو له شرابو پرېهز کاوه، بله دا چې انګور د دوی په سیمو کې نه پیدا کېدل او شراب څښل په ډېرو عربو کې عیب بلل کېدل. رشید او د هغو مشرانو له دیني او دنیاوي

بدیو نه په پرهېز کې لوړ مقام درلود او په دوی کې د عربو ښېگڼې او ښه خوږونه او د مشرتابه صفات ډېر زیات وو.

له شرابو نه د رشید پرهېز

طبري او مسعودي د جبریل بن بختیشوع طبیب یوه پېښه لیکي چې یو ځل د رشید دسترخوان ته کبان راغلل، طبیب رشید د کبانو له خوراکه منع کړ او پخوونکي ته یې حکم وکړ چې دغه کبان د دوی کور ته یوسي، رشید وپوهېد پر ده د طبیب شک پیدا شوی و. پټ یې خدمتگار ته وویل چې لاړ شه وگوره چې طبیب پخپله کبان خوري که نه. خدمتگار ولیدل چې طبیب کبان خوړل. طبیب د خپل سپیناوي لپاره د کبانو درې ټوټې په درې پیالو کې واچولې، په یوه کې یې مسئله داره غوښه، سابه او ترکاری او مربا ورگډه کړې وه، په دوهمه پیاله کې یې یخې اوبه ور واچولې او په درېیمه کې یې خالص شراب ور واچول. پخوونکي ته یې وویل چې په هغو دوو پیالو کې د امیرالمؤمنین خواړه دي، خوله کبانو سره دې څه شی نه وي. په وروستی کې د امیرالمؤمنین د طبیب خواړه دي. بالاخره کله چې امیرالمؤمنین را وینس شو او را جگ شو د رټلو په نیت یې طبیب را وغوښت. طبیب پخوونکي ته غږ وکړ او درې واړه پیالې یې را وغوښتې. د شرابو په پیاله کې کبان خاشه خاشه شوي او حل شوي وو. په دوو نورو پیالو کې خوسا شوي وو او بد بوی ترې اوچتېده. رشید چې دغه مناسب عذر ولید او په سترگو یې هر څه ولیدل نو چوپ پاتې شو. له دې نه ښکاري چې رشید له شرابو سخت پرهېز کاوه له شرابو څخه د هغه کرکه د ده نږدې کسانو، خدمتگارانو او پخوونکي ته معلومه وه. هغه د ابو نواس شاعر په باب چې خبر شو چې تل شراب څښي دا ژمنه کړې وه چې زندان ته به یې اچوي، تر دې چې هغه له شرابو توبه وکړه.

رشید نیذ څښل

رشید د کجورو نیذ څښل، د عراق اوسېدونکي هغه روابولي او په هغو کې دغه فتوا په خلکو کې عامه ده چې «نیذ» هغه مهال حلال دي چې نېشه پکې نه وي. چې کله څوښ او ځگ پکې راپورته شي نو نېشه پکې را پیدا کېږي بیا دا حرام دي ځکه چې هر نشه لرونکی حرام وي. پر رشید د سوچه شرابو څښلو یوازې تور پورې دی. یوازې پر آوازو باور او د خلکو په منځ کې د اورېدلو خبرو منل د عقل د خاوندانو په اند ښه کار نه دی. رشید داسې څوک نه ؤ چې د ملت په اند دې تر ټولو لویه گناه وکړي. دغه کورنۍ بشپړه د خوراک څښاک، جامو او گانو او سینگار په برخه کې له عیاشیو ډډه کوله، ځکه چې دوی شلې کلیوال او پر دیني سادګۍ ولاړ وو چې اوس له خپل پخواني عادت څخه نه شوای گرځېدای. دوی نو بیا د روا پر ځای ناروا او د حلالو پر ځای د حرامو لور ته چېرته گام اوچتولای شوای.

د اموي او عباسي خليفه گانو د تقوا يو ساری

مؤرخينو طبري او مسعودي او نور پر دې متفق دي چې د بني اميه ټولو پخوانيو خلفاؤ او بني عباس خليفه گانو د خپلو سپرليو خورجينې، زينونه او خپلې تورې معمولي او يوازې د سپينو زرو کارولې، تر ټولو وړاندې يې چې د سرو زرو شيان وکارول هغه معتز بن متوکل و چې له رشيد وروسته اتم خليفه و. په جامو کې هم د هغو همدغه حال و. دا خو پرېږده چې په خوراک خښاک کې دې دوی له حد څخه پښه واپروي. په دې دعوه کې زموږ د دغو څرگندونو څخه هم زيات پخپله د حکومت د پيل د وختونو وضعه دا ښه روښانوي چې په دې زمانه کې پر حکومت د سارايي ژوند د کم لگښت روحیه غالبه وه. داسې چې د لومړي کتاب په مسایلو کې به رڼا پرې واچوو ان شالله. الله تعالی هدايت کوونکی او ښه لارښود دی.

پر مامون او يحيٰ ابن اکثم تور

دې ته ورته چرنديات او يا دې ته نږدې هغه داستان دی چې ټولو مؤرخينو د مامون د قاضي يحيٰ بن اکثم او مامون په باب رانقل کړی دی. دا چې دغه قاضي شرابي و او شراب يې ډېر خښل. يوه شپه يې ډېر شراب وڅښل چې نشه يې نه تله تر دې چې په ريحان کې يې ښخ کړ. تر څو چې په هوبښ نه و راغلی خلکو دغه اشعار ويل:

يا سیدی و امیرالناس کلهم

قد جارنی حکم و من کان یسقینی

ای زما او ای د خلکو امیره! پر ما چې هغو شراب خښلي په خپله پرېکړه کې يې ظلم کړی دی.

انی غفلت عن الساقی فصیرنی

کما ترانی سلیب العقل و الدین

ما له ساقی نه غفلت وکړ

او چې گورې يې هغه عقل او دین را نه یووړ

د مامون او ابن اکثم دینداري

په داسې حال چې د مامون او ابن اکثم حالت هم رشيد ته ورته دی، د هغه شراب نیښد وو او نیښد د دوی په اند حرام نه وو. په نېشه کې مستبدل د دوی د شان خلاف ده. اکثم له مامون سره چې تړاو درلود هغه يوازې د ديني دوستی و. دغه خبره ثابته ده چې ابن اکثم له مامون سره په يوه کور کې ویده کېدو.

د مامون فضيلت

د مامون د فضيلت او د ښه چال چلن په لړ کې دغه پېښه رانقل شوې چې يوه شپه تېرې شو، را وينس شو جگ شو چې چېرته د اوبو کوزه په کراره پيدا کړي. وېره يې له دې وه چې ابن کثم را وينس نشي. دا هم ثابته ده چې د سهار لمونځ به دواړو يو ځای ادا کاوه. نو چېرته دومره دينداري او چېرته د شرابو پيالې!

يحيٰ بن اکثم د لوړې کچې محدث و

پر دې سربېره يحيٰ بن اکثم د لوړې کچې محدث و او امام احمد او قاضي اسماعيل غوندې لويانو يې ستاينه کړې ده. ترمذي په خپل اثر ترمذي کې له هغه نه روايت راوړی. حافظ مزني فرمايلي دي چې بخاري له بخاري پرته يوازې له هغه نه روايت کوي، ځکه خو پر هغو بد ويل پر دغو ټولو لويانو بد ويل دي.

پر نوموړي قاضي يو دروند تور

بې شرمه کسان پر هغو دا تور هم پورې کوي چې نوموړي له هلکانو سره لېوالتيا درلوده. پر دې شرمناک تور پر الله تعالى هم بهتان راځي او پر علماؤ هم. مؤرخينو دغه پېښې له کيسه ويونکو واعظانو روايت کړې چې له سند پرته رښتيا او دروغ کيسې بيانوي. غالباً به پر يحيٰ دغه تور د ده دښمنانو لگولی وي، ځکه چې له هغه سره د ده د ذاتي کمال او له پاچا سره د دوستۍ په سبب کينه کېدله. په داسې حال کې چې د نوموړي علمي مقام او ديني مرتبه له دغه ډول تورونو څخه پاکه ده. يو ځل د امام احمد په مخکې هم د دغه تور يادونه وشوه. نوموړي وفرمايل: سبحان الله! دغه تور چا پورې کړی، هغه دغه تور ډېر په کلکه رد کړ، يو ځل يې قاضي اسماعيل ډېره ستاينه وکړه، نو چا د هغه د عيب خبره هم وکړه چې تور پرې لگول شوی و. له الله تعالى څخه پناه غواړو چې ستاسو په خبر دښمنانو او کينه گرو په بد ويلو به عدالت له منځه لاړ شي. دا يې هم وفرمايل چې يحيٰ بن اکثم د الله تعالى په مخکې له دې نه پاک دی چې څه ورپسې ويل کېږي او د هلکانو په لور د لېوالتيا کوم تور چې پرې لگېږي هغه بلکل بې بنسټه دی. زه د هغو په باطني وضعه ښه پوهېږم. ما هغه له خدايه وېرېدونکي انسان ليدلی دی.

د دې تور لامل

نوموړي مجلسي او ټوکي طبيعت درلود. له همدې لامله پرې دغه تور پورې شو. ابن حيان هم هغه ثقه منلی او فرمايلي يې دي چې هغو تورونو ته چې پرې لگول شوي پام مه کوئ، ځکه چې په هغو کې زياتره دروغ دي.

د زنبيل حديث

له دغه ډول غلطو داستانونو څخه هغه هم دی چې ابن عبدويه د عقد الفريد ليکوال بيان کړی دی، دغه داستان د زنبيل د حديث په نامه يادېږي او د حسن بن سهل له لور پوران سره د مامون د اړيکې او واده سبب ښودل

شوی دی. وایي چې یوه شپه مامون د بغداد په کوڅو کې گرځېده، هغه یوه ټوکری ولیده چې چاله یوه بام نه را څرولې وه. ټوکری د ورېښمو په مضبوطو تنابونو ټینګه وه. مامون پر تنابونو بروسه وکړه او کلک یې ونيول. تنابونه چا پورته کش کړل او هغه یې یوه محفل ته بوتلو، د محفل پوښتنه مه کوه د ودانۍ ښکلي انځورونه او سینګار، ښکلی فرش غوړېدلی چې زړونه وړي. په دې کې له پردې نه یوه ډېره ښکلې او ګلالۍ نجلۍ راووته چې په ښکلا کې بېسارې وه. مامون ته یې په ډېر ادب او درناوي سلام وکړ او ترې وې غوښتل چې که ته نن شپه زموږ سره د شرابو په محفل کې شریک شې نو دا به مو ستره ښکمرغي وي.

مامون له هغې سره درومي او کړۍ شپه د شرابو پیالې ګرځي. مامون په دې ښځه زر زړه بایلي. سهار خپلو ملګرو ته ورځي، ځکه چې هغوی په هماغه ځای کې د مامون په انتظار وو. دې مینې مامون مجبور کړ چې حسن ته له دې نجلۍ سره د واده پیغام واستوي. اوس نو چېرته دغه ډول بې حیايي او خرمستي او چېرته د مامون تقوا او ښکاره دینداري، علم او د خپلې کورنۍ د روایاتو درناوی، دغه بشپړې کورنۍ د راشده خلفا کړه وړه او خویونه غوره کړي وو چې د اسلام پخې ستنې وې.

پر دې سربېره مامون له علماؤ نه د مسایلو څېړل هم غوښتل او په لمانځه او شرعي احکامو کې د الله تعالی د حدودو له ساتونکیو څخه و. دوی ته د فاسقانو او سپین سترګیو له لوري داسې کړه وړه چېرته منسوبېدای شي چې هغه به د شپې په کوڅو کې گرځېده او کورونو ته به ورننوت، د شرابو محفلونو او د نکلونو اورولو په ښارونو کې به ناست و. بیا د حسن بن سهل د لور د مقام او شرف نه هم او د ښکلا او پاکۍ او پرهېزګارۍ نه هم دغه کیسه دروغ ښکاري. په هر صورت دغه ډول مثالونه ډېر دي او د تاریخ کتابونه پرې ډک دي.

د دروغو داستانونو جوړولو یو لامل

په حقیقت کې د دغسې کیسو د جوړولو یو لامل حرامې عیاشۍ او د پرده دارو باپته ښځو د بې عزته کولو بوختیاوې دي. خلک د لذتونو او خپلو هیلو د پوره کولو لپاره چې کوم څه کوي پر هغو د پردې اچولو لپاره د نورو په باب دغه ډول داستانونه جوړوي. د همدې لپاره به لوستونکي وګوري چې دغه ډول داستانونه بیانوي او په کتابونو کې هم په همدغسې داستانونو پسې ګرځي. درېغه دوی نورې خبرې او د کمال او ښېګڼو بېلګې وړاندې کولای چې د دوی د مشرانو د لویۍ او شان سره ښايي. دا به څومره ښه وای. که دوی عقل او هوښیاري لري نو همدغه یې په خیر ده.

یوه شهزاده ته نصیحت

ما یوه ورځ یوه شهزاده ته نصیحت وکړ چې د موسیقي علم د زده کړې او له تارونو سره د سندرو ډېر شوقي و. ما ورته وویل چې دغه شیان ستا له شان سره نه ښايي او ستا له مرتبې سره وړ نه دي. هغه ویل ته ابراهیم بن مهدوي نه وینې چې هغه په خپله زمانه کې د دې هنر سرلاری او د سندرو غاړو مشر و.

ما وویل افسوس! تا ولې د هغه د وروڼو او پلار پیروي و نه کړه؟ آیا پر دې دې فکر کړی چې ابراهیم د هغوی مقام ته نشي رسېدای؟

دایې چې واورېدل شهزاده حیران شو او څه ځواب یې رانکړای شو او مخ یې را نه واړاوه. الله تعالی چې چا ته وغواړي هدایت یې په نصیب شي.

آیا د عبیدیانو خلیفه گان له اهل بیت څخه وتلي

د هغو بې بنسټه خبرو څخه یوه دا هم ده چې زیاتره مؤرخین د قیروان او قاهرې شیعه خلیفه گان عبیدین له اهل بیتو څخه وتلي بولي او وایي چې د امام اسماعیل بن جعفر صادق له اولادې څخه نه دي. دوی پر هغو خبرو استدلال کوي چې د کمزوریو عباسي خلیفه گانو د دوستۍ او د هغوی د خوښۍ ترلاسه کولو په منظور جوړې کړای شوې دي. تر څو دوی د خپلو دښمنانو عیبونه واورې او خوښ شي. او د دې عیبونو ویونکي د خلیفه گانو په زړونو کې ځای نیسي. موږ به دغه ډول یو څو خبرې د هغه وضعې د بیان لپاره راوړو. دغه دروغ جوړوونکي د پېښو پر هغو شواهدو او دلایلو سترگې پټوي چې په ښکاره د دوی کیسې دروغ ثابتوي او دوی ردوي. څرنگه چې د شیعه و د حکومت د پیل په اړه د مؤرخینو پر دې اتفاق دی چې کوم وخت په کتامة کې ابو عبدالله محاسب یې د امام رضي له اولاده وباله او دا مشهوره شوه او د عبدالله مهدي او د هغه د زوی ابوالقاسم پر خلاف د دوی له فعالیتونو خبر شول نو دوی دواړه ووېرېدل او له ختیځ نه چې د دوی د خلافت محل و وتښتېدل. دواړه له مصر نه تېر شول او له اسکندریې د سوداګرو په جامه کې لاړل. د دوی خبر د مصر او اسکندریې حاکم عیسی نوسري ته ورغی. هغه په دوی پسې څو تنه سپاره واستول. هغو سپرو دوی رالاندې کړل خو په بدله جامه کې یې و نه پېژندل، ځکه خو دوی د مغرب لور ته لاړل. معتضد په قیروان کې د افریقا د اغالبه امیرانو او د بني قدرار سچلماسه امیرانو ته اشاره وکړه چې د هېواد گوټ گوټ پسې چاڼ کړي او هغوی لاس تړلي ور واستوي. بالاخره له بني مدرانو څخه د سچلماسه حاکم الیشع ته هغه ځای چې دوی پکې پټ وو معلوم شو. هغه د خلیفه د خوشاله کولو لپاره هغوی دواړه ونيول. په داسې حال کې چې د شیعه تحریک په قیروان کې د اغالبه تر غوږو نه و رسېدلی. تر دې وروسته یې په مغرب او افریقا کې تحریک زور ونيو. بیا یې په یمن کې، وروسته اسکندریې او بیا مصر، شام او حجاز ته دغه تحریک خپور شو او هلته چې څه پېښ شول ټولو ته معلومه ده، هغوی د عباسي خلافت نیمايي هېوادونه ونيول، داسې ښکارېده چې دغه شیعه گان به د هغوی په کورونو ورننوخې، اړ دوږ به جوړ کړي او حکومت به ختم کړي.

په بغداد او عراق کې د دوی د تحریک پیلوونکي امیر بساسیري و چې نوموړی د دیلم آزاد کړای شوی غلام و. بني دیلم پر عباسي خلیفه گانو مسلط وو او د هغوی او د عجمو امیرانو ترمنځ خپګان راغلی و. له همدې لامله هغوی دغه تحریک پیل کړی و او بشپړ تر یوه کاله د هغوی په نومونو خطبه ویل کېدله. بني عباس چې د شیعه گانو د حکومت زور او برلاسي ولیده له زړونو یې وینې خوتېدې. تر سمندرونو پورې غاړه بني امیه هغوی ته د جګړې چلینج ورکاوه او پر دوی غوسه وو. لږ فکر وکړئ دغسې بریاوې لاسته راوړل او د چاپېریال

برابربدل د نسب دروغ دعوه دار ته څه ډول برابرېدای شي؟

د دروغجنو راز زر افشا کېږي

د قرمطي حالت پرتله کړئ څرنگه چې هغه په دروغو د نسب دعوه کړې، ځکه يې تحريك زر ختم شو. پيروان يې تيت او پرک شول او خلک په لږ موده کې د دوی په خباثتونو خبر شول. بيا يې پای ډېر خراب و او د خپلو ناوړو کړنو وېال يې تر غاړې شو. که د عبيدين معامله همدغسې وای نو پايله به يې هم هماغسې وه که څه هم اوږده موده وروسته به پېژندل شوي وو.

و مهما يكن عند امری من خليفه

و ان خالها تخفی علی الناس تعلم

"(او چې په انسان کې کوم څه وي، دی گومان کوي چې له خلکو به پټ وي خو هغوی پرې خبرېږي)." يانې هېڅ خبره پټه نه پاتې کېږي. يو وخت افشا کېږي. دا چې د دوی حکومت نږدې ۲۷۰ کاله دوام درلود او هغوی پر مکه معظمه او مدينه منوره هم واک درلود. غرض دا چې د رسول الله صلی الله عليه وسلم وطن، د هغه صلی الله عليه وسلم د خاورو ته سپارل کېدو ځای، د حاجيانو د اوسېدو ځای (عرفات) او د پرېښتو د راکوزېدو ځای د دوی تر واک لاندې وو. بيا يې پر حکومت زوال راغی په دې ټوله موده کې شيعه گانو د دوی اطاعت کاوه. بلکې د دوی د حکومت له ختمېدو وروسته چې د دوی نښې او اثار هم له منځه لاړل هغوی څو څو ځله د خپل تحريك د غوړېدا لپاره د هغوی د زامنو په نوم بغاوتونه وکړل. ځکه چې دوی پوهېدل چې د خلافت حقداران همغوی (عباسيان) دي. د خپلو لومړنيو امامانو له وصيت سره سم يې هغوی د خلافت لپاره نومول. که دوی د هغوی په نسب کې د يوې ذرې شک درلودای نو د هغوی سره به يې په مرسته ځانونه په خطر کې نه وو غورځولي. ځکه چې د نوي تحريك پيلوونکي خپل تحريك شکمن نه پرېږدي او نه دوی پخپله په خپل تحريك شک کوي او چې څوک کومه نوې لاره غوره کړي دوی هغه غلطه گڼي.

قاضي ابوبکر باقلاني عبيديان سيدان نه مني

قاضي ابوبکر باقلاني چې له متکلمينو سره د مناظرې امام او سردار دی د حيراني خبره ده چې د هغه دغه جرحه شوي او ضعيف روايت ته څنگه پام شو او ولې يې منلی. که د دې لامل دا وبلل شي چې هغه بې دينه او سرتمبه رافضي و نو دغه خبره د تحريك په پيل کې د هغه نسب باطل کوونکې نه دی. که دی د سم نسب خاوند وي او په کفر کې مړ شي نو نسب به يې په کار را نشي. الله تعالی نوح عليه السلام ته د هغه د زوی په اړه وفرمايل: «ان ليس من اهلك...» هغه ستا له کورنۍ نه، نه دی ځکه چې کړه وړه يې ناوړه دي. ځکه خو د داسې څه غوښتنه مه کوه چې علم يې درسره نشته. حضرت رحمة للعالمين، حضرت فاطمې بي بي ته نصيحت وفرمايه: فاطمې! نهک عمل وکړه ځکه چې زه د الله تعالی له عذاب څخه ستا په کار نشم درتلاي. که څوک په

کومه خبره پوه وي او پر هغو يې باور وي نو دا پرې لازمه ده هغه ووايي. الله تعالى حق خبرې فرمايي او هغه تعالى سمه لاره ښيي.

د شيعه گانو د پټېدو سبب

شيعه (آل فاطمه) هغه مهال په ډېرو ستونزو کې رانځېدل وو، ځکه چې خلافتونو له دوی نه کرکه کوله او دوی د ياغيانو او لنډغرو په لاس کې وو، ځکه چې د بني عباس پلويان ډېر وو او د هېواد هر گوټ ته تیت شوي وو. تر څو په هېواد کې د دوی تحريک پياوړی شي. له همدې لامله يې بيا بيا بغاوتونه کول. په دغسې وضعه کې که شيعه گان پټ شوي نه وای نو وژل شوي به وو. بالاخره هغوی ځانونه پټ کړل او داسې تري تم شول چې د درک لگول يې گران وو.

فلو تسال الايام ما اسمی ما درت

و این مکانی ما عرفن مکانیا

«که ته له زمانې وپوښتې چې زما نوم څه دی نو د هغو هم زما نوم نه دی زده او که دا ترې وپوښتې چې چېرته اوسېرم هغه زما پر ځای خبره نه ده.»

تر دې چې د عبيد الله مهدي د نيکه امام محمد بن اسماعيل لقب مکتوم (پټ شوی) شو، هغه ته يې پيروانو دغه لقب ورکړ ځکه چې ټول د هغه پر پټېدو متفق وو. دا ځکه چې د حکومتونو له لوري هغه ته خطر و. له همدې لامله د بني عباس پلويانو د دوی د واکمنۍ پر مهال د هغوی پټېدل د دوی د نسب د پېغور او کنځلو لپاره پلمه کړه. پر دې يې کمزوريو خليفه گانو ته ځانونه نژدې کړل. پر دې د دوی هغه دوستان او د حکومت اميران هم ډېر خوښ شول چې له دښمنانو سره په جگړه کې ښکېل وو. څرنگه چې پر دوی په شام، حجاز او مصر کې برلاسي شوي وو او د عبيدين پلويان او د هغوی د تحريک فعال غړي وو. په کسات او دفاع کې د ناکامۍ د داغ د لرې کولو لپاره يې آن د بغداد له قاضيانو څخه د هغوی د نسب د انکار فتوا واخيسته او د عزتمندو شريفانو يوې ډلې چې په هغو کې شريف رضي، د هغه ورو مرتضیٰ او ابن بطحاي، له علماو څخه ابو حامد اسفرايني، قدوري، ضميري، ابن اکفائي، ابوردي او ابو عبدالله نعمان د شيعه و فقهي شامل دي. په عامه گڼه گوته کې يې د هغوی پر دروغجنۍ شاهدي ورکړه. دغه پېښه پر ۴۶۰ هجري کال وه چې د قادر بالله د حکومت زمانه وه، د دغو ښاغلو شهادت د اورېدو پر بنسټ و. ځکه چې د بغداد په خلکو کې دغه عامه آوازه وه چې د هغوی نسب له اهل بيت سره ثابت نه دی. د بغداد زياتره خلک د بني عباس پلويان وو او د هغوی نسب يې نه مانه. مؤرخينو هم چې خبره څنگه واورېده هماغسې يې وليکله او د خپلو يادښتونو سره سمه يې روايت کړه، که نه حقيقت د دې پر خلاف دی.

د عبيدالله د رښتيني نسب په اړه شاهدي

معتضد چې د عبيدالله په باره کې په قیروان کې ابن اغلب او سچلماسه کې ابن اقدار ته کوم لیکونه لیکلي هغه د ده د نسب په رښتینولۍ ډېر رښتیا شاهد او د لمر په څېر روښانه دلیل دی.

د حکومت له لوري د اهل بیتو سره د نسب نښلول منع وو

معتضد هر سړی له دې نه منع کړی و چې خپل نسب له اهل بیتو (د پیغمبر له کورنۍ) سره ونښلوي. حاکم او پاچا نړۍ ته د بازار مثال لري، چې هلته علوم او صنعتونه له هر لوري راټولېږي. دلته پټ حکمتونه لټول کېږي او همدلته د روایتونو او خبرونو اسونه ځغلي.

که په پاچاهانو کې دغه شیان وچلېږي نو په عامو خلکو کې هم چلېږي. که حکومت له کوروالي، ملاتړ، ناپوهۍ او ناراستۍ څخه پاک وي او په سیده لاره روان وي او یوې او بلې خوا ته نه کېږي نو د هغو په بازارونو کې سوچه زر چلېږي. د دې پر خلاف که غرضي وي او د حسد جذبه پکې زیاته وي او په هغو کې یاغي او خپلسري سوداګر ورننوتلي وي نو کوټه سکې به هم پکې چلېږي، خو د هوښیارانو نظر ښه محک دی او د عدالت او نیاو ترازو ده چې سم له ناسمو څخه بېلوي او پېژني یې.

د ادریس د نسب پیغور

دې ته ورته بلکې تر دې هم ډېر د عقل خلاف ادریس بن ادریس بن عبدالله بن حسن بن حسن بن علي بن ابي طالب (چې له خپل پلار وروسته د مغرب اقصی امام شو) په نسب کې د مؤرخینو پیغور دی، هغه هم داسې پیغور چې له حدودو وتلی دی. ځکه چې د دوی په اند د کشر ادریس نطفه د مشر ادریس څخه نه ده، بلکې د مشر ادریس د غلام راشد څخه ده.

الله ج دې دوی برباد کړي جهالت هم حد لري، آیا دوی پر دې خبر نه دي چې ادریس اکبر له بربریانو څخه واده کړی و او کله چې هغه مغرب ته ننوت تر مرګه بیا پر سارایي او اطرافي ژوند ټینگ ؤ، او په دغسې پېښو کې چې د کلیوالو کوم حالت وي هغه له چانه پټ نه دی، د هغه ژوند ټولو ته معلوم ؤ چې په هغو کې د یوې ذرې هومره د شک ځای نشته.

د هغه د مېرمنو حالت د ده ګاونډیانو ته ښه معلوم ؤ او هغوی ښه ترې خبر وو. ځکه چې دېوالونه یې ور سره ګډ وو او کورونه یې څنګ تر څنګ وو چې همدغه یو دېوال یې تر منځ ؤ، راشد د خپل بادار تر مرګ وروسته د هغه د مېرمنو پر خدمت ګومارلی ؤ. او د پیغمبر د کورنۍ د پلویانو او خواخوږو په مخ کې ؤ او دا خدمتونه یې ټول د هغوی تر حکم لاندې تر سره کول. بیا د ادریس اکبر نه وروسته ټولو بربریانو له ادریس اصغر (د هغه زوی) سره پر بیعت اتفاق درلود، ټولو په خوښۍ او لهوالتیا له هغه سره معامله وکړه، که د دوی په زړونو کې دغسې څه شک وای او یا یې دغسې کومه خبره غوږو ته رسېدلې وای که دوی دا د خپلو د سر د ښمنانو او

بدگومانه منافقینو له خوا اورېدلې وای هم نو (ادریس اصغر) ته به نژدې هم نه وو ورغلي، که ټولو دا کار نه وای کړی نو یوې ډلې به خامخا کاوه.

د ادریس په نسب کې د پېغور سبب

د الله ج پر ذات سوگند چې دغه خبرې دښمنانو خپرې کړې دي، چې د عباسیانو څخه دي او په افریقا کې د هغوی ټاکل شویو اغلیانو او حکومتي ارکانو لخوا خپرې شوې. ځکه چې کله ادریس اکبر د بلخ له پېښې څخه وروسته مغرب ته راوتښتېد نو هادي اغلیانو ته اشاره وکړه چې ادریس ته په کمین کې اوسي او د هغو د نیولو لپاره څري ورپسې وگوماري. خو اغلیان پر دې بریالي نه شول چې هغه ونیسي، نوموړی روغ رمت مغرب ته ورسېد، غورځنگ یې زور ونيو او د واک په ترلاسه کولو یې بری وموند. تر دې وروسته رشید خبر شو چې د ده غلام واضح چې د اسکندريې حاکم دی د علویانو پټ ملاتړ کوي او د همدې په تدبیرونو ادریس روغ رمت المغرب ته ورسېد، ځکه خو هغه خپل غلام وواژه او د پلار له غلامانو څخه یې یو تن شماخ په پټه واستاوه چې په څه پلمه ادریس ووژني او بېرته راشي. شماخ ادریس ته ورغی او له خپلو بادارانو (عباسیانو) څخه یې کرکه او بېزاري وښودله او وې غوښتل چې د ادریس په پیروانو کې شامل شي. ادریس هغه په خپله ډله کې شاملوي او له هغه سره راشه درشه زیاتوي. چې شماخ کله فرصت وموند ادریس ته یې زهر ورکړل او ویې واژه، کله چې د ادریس د وژل کېدو خبر عباسیانو ته رسېږي نو هغه ډېر خوشاله کېږي، ځکه چې دوی گومان کاوه چې نور به په مغرب کې د علویانو غورځنگ ختم شي، رېښې به یې وچې او زړې به یې وسوځي. خو چې بیا د ادریس د نطفې له پرېښودو خبر شول نو دا آوازې یې واچولې چې دا د ادریس نطفه نشي کېدای بلکې د ده د پلار د غلام راشد نطفه ده، تر څو دوی په دې ډول د غورځنگ د راپورته کېدو خطر له منځه یوسي. کله چې غورځنگ زور واخیست او په مغرب کې شیعه گان را پورته شول او د دوی حکومت د ادریس بن ادریس په سبب راژوندی شو نو د عباسیانو زړونه پر دې سخت ټپي او سوري شول. دغه مهال د عباسیانو په حکومت کې دومره کمزوري او ناتواني مسلطه شوې وه چې پر مغرب یې د برید توان نه درلود.

د مشر ادریس وژل او د غورځنگ د له منځه وړو هڅې

څرنگه چې لوی ادریس په مغرب کې واک لاسته راوړی ؤ او بربریانو د هغه په ملاتړ خپل ټټرونه سپر گرځولي وو، نو د رشید ځواک همدومره ؤ چې په کومه طریقه ادریس ووژني، تر دې چې هغه ته یې زهر ورکړل او له منځه یې یووړ، بیا چې دغه غورځنگ په مغرب کې د اصغر ادریس په نوم بیا زور ونيو نو هغو یې ووېرول او په مغرب کې یې خپلو اغلیانو دوستانو ته ولیکل چې د دې درز د بندولو لپاره چې څومره کولای شي هڅه وکړي. او دغه ناروغي چې د ده حکومت ترې په خطر کې دی وداغی له منځه یې یوسي. او پخوا تر دې چې رېښې ونیسي له بیخه یې وباسي او ایسته یې وغورځوي.

پر خلافت د عجميانو برلاسي او د خليفه بي وسي

مامون او پر هغه پسې عباسي خليفه گانو اغليان دې ته پارول، خو د مغرب اقصی اغليان پخپله د بربريانو په مخکې بې وسه او نا چاره وو او د خپلو پاچاهانو په پرتله هغوی ته ډېر اړوو.

څرنگه چې پر خلافت عجميان مسلط شوي وو او د دوی پر ورمېرو ورسپاره شوي وو، نور همغوی د خلافت د سرو او سپينو مالکان او واکداران وو، چې څه يې زړه غوښتل تصرف يې کاوه او د حکومت ټولې ادارې د دوی تر حکم لاندې وې، د خزاني مالکان، همدوی د حل او عقد د پرېکړو واکمن وو او همدوی نور چارواکي گومارل لکه چې يوه شاعر ويلي دي:

«خليفه د وصيف او بغا په منځ کې په پنجره کې ايسار دی او د طوطي په خبر هغه څه وايي چې دغه دوه يې وايي»

په همدې دليل د اغليانو اميرانو په غير ارادي ډول د چغلگرو له خولې څخه خطر احساس کړ او عذرونه او بې وسي يې وښودله. کله به يې ويل چې دغه مغريان دي زموږ نظر هېڅ ارزښت ورته نه لري، کله به يې له ياغي ادریس او د هغه له ځايناستو څخه هغوی وېرول او ويل به يې چې دغه خلک د خپل هېواد له حدودو څخه هم وړاندې تېر شوي دي او ډېر ځواک يې پيدا کړی دی. او په خپلو سوغاتونو او ډاليو کې يې د خپل خراج له مالونو څخه د ادریس سکې هم ور استولې تر څو هغوی خبر کړي چې ادریس ډېر زورور شوی او ځواک يې تر خطرناک حده رسېدلی دی. او موږ د شاهي آدابو پوره رعايت کوو شاهي غوښتنې بشپړې پوره کوو او پر خپل ټاکلي وخت خراج او ماليه بشپړه درته استوو. خو که موږ مجبور شو نو د ادریس له تحريک سره به ملگري شو.

کله به يې بيا د ادریس د شان او دېدبې د وړوکي کولو لپاره د هغو په نسب کې خو را ايستله او دغه ډول به يې دروغ نخري کولې چې پاس يې يادونه وشوه، د دروغو او رښتيا په کيسه کې نه وو ځکه چې پوهېدل چې عباسيان دومره لرې واټن نشي وهلی او دلته نشي راتلای او په هغو هلکانو کې چې د عباسيانو د تخت ځايناستي وو د دې رښتيا او دروغو د توپير عقل او هوښياري نه وه. هغوی خو د هر چا خبره مني او هرې غوغا ته يې غوږ نيولی وي. په هر صورت همدغه حالت دوام درلود تر دې چې د اغليانو زوال راغی او د خلکو غوږونو ته له شرمه ډکې خبرې رسېدلې. بيا تر هغوی وروسته ځينې پېغور ورکوونکيو د جگړې پر مهال د خپلې بريا لپاره د هغو شرمناکو خبرو آوازې خپرې کړې او خبرې يې کولې.

الله دې هغوی هلاک کړي پر دوی څه وشول د شريعت له موخې څخه واوښتل د باوري او دروغ خبرو تر منځ يې توپير نه کاوه، ادریس د خپل پلار په کور کې وزېږېد او د شريعت له مخې اولاد همدې ته وايي چې د چا په کور کې وزېږېږي.

پر دې سربېره د مسلمانانو دا عقیده ده چې د پيغمبر کورنۍ له داسې خبرو نه مبرا او پاکه ده، ځکه چې الله ج له دوی څخه پليدي لرې کړې ده، دوی يې سپېڅلي، پاک او د عفت خاوندان گرځولي دي. ځکه خو د

ادريس مېرمن د قرآن په حکم له پلیدي او ناوړه چټليو څخه پاکه ده، که څوک د دې پر خلاف عقیده ولري نو گناهکارېږي او د کفر له دروازې به کفر ته ننوزي.

د دروغو آوازو د خپرولو سبب

ما د دې ډول آوازو په تردید تفصیلي رڼا واچوله، یوازې د دې لپاره چې د شک او بدگوماني دروازې وتړل شي، او د رخه کوونکيو پر ټټر سوکونه ور حواله شي. ځکه چې ما پخپله له یوه ظالم رخه کوونکي څخه داسې خبرې اورېدلې دي چې په دروغو تورونو یې د هغه په نسب کې عیبونه لټول، هغو له یوه مغربي تاریخ لیکونکي څخه چې د پیغمبر د کورنۍ مخالف ؤ او هغه د هغوی د مشرانو په ایمان شک درلود رانقل کاوه. سره له دې چې دغه ځای د داسې خبرو نه بلکل پاک او بې عیب دی، او دغه ډول معصوم ځای چې هلته نیمگړتیا گرانه وي د عیب او نیمگړتیا نفیې هم عیب دی، خو ما په نړۍ کې په دې تمه د پیغمبر د اولادې له لوري دغه تردید وکړ او جگړه مې وکړه چې هغوی به د قیامت په ورځ زما له لوري لانجې او مقابله وکړي، په دې دلیل مې هم دا کار وکړ چې لوستونکي وپوهېږي چې دغه پیغور ورکوونکي زیاتره هغه څوک دي چې د رخې او کینې په اور کې سوځېږي. دوی د هغه ادريس له اولادې سره رخه کوي چې دوی پخپله هم د پیغمبر له کورنۍ سره تړاو لري، یا هغه څوک چې د پیغمبر په کورنۍ کې ورننوتلي دي، ځکه چې دغه شرافت او عزت لرونکي نسب دعوه د نړۍ په قومونو او مذاهبو کې د یوه ستر شرافت او ښکمرغۍ ضمانت گڼل کېږي، ځکه خو پر دوی ډېر بد رد ویل کېږي او زیاتره تورونه ورپورې کېږي.

د ادريسيانو د نسب شهرت

د هغو ادريسيانو نسب د دوی په وطن فاس او د مغرب په ټولو هېوادونو کې دومره شهرت موندلی چې بل کوم نسب او قوم نه دی لیدلی، نه بل کوم نسب دومره ستر شهرت ته د رسېدو هیله کولای شي. ځکه چې ټوله ډله او بشپړ نسب له بلې ډلې او نسل څخه نقل کوي او همدغسې هر څه له یو نسل څخه بل ته را لېږدېږي دي، چې له څو پښتونو څخه همدغه لړۍ را روانه وه، کور یې په یوه محله کې ؤ، جومات یې د محلې تر څنګ ؤ، د نوموړي توره د محلې پر یوه لویه مناره لوڅه راڅرېدلې وه پر دې سربېره د دوی نور اثار او نښې هم وې چې نسل په نسل خلکو ته رسېدلې او په تواتر کې تر مشاهدې پورې رسېدلې.

کله چې نورو دغه د شرافت خاوندان ولیدل چې الله ج دوی ته د نبوي کورنۍ پر شرافت سربېره په مغرب کې دومره شاهي دبدبه هم وربښلې ده، ځانونه یې له هغو فضایلو څخه محروم ولیدل او دا یې هم ولیدل چې گواکي زموږ یو څوک د هغوی نیمايي عزت ته هم ونه رسېدل، دغه عزت او شان د دوی د کینې او رخې احساس ډېر راوپاراوه، ځکه یې په زړونو کې دغه ارادې را پورته شوې چې د دې کورنۍ پر خلاف د تورونو او بهتان خبرې راپورته کړي، تر دې چې پاس یاد شوي شرمناک تورونه یې ولگول او دروغ خبرې یې جوړې کړې، د دوی

موخه دا وه چې پر دې به يې زړونه يو څه تسلي شي. خو نه يې دې تورونو ځای ونيو نه دوی د مقام او مرتبې خاوندان شول او نه يې د ادريسيانو مقام او عزت ته زيان ورسولی شو. مور ته دا معلومه شوه چې په مغرب کې د دغه کورنۍ د نسب او عزت په باب د يوې ذرې هومره شک نشته. دغه صفا نسب چې د حسن له اولادې څخه دی، اوس مهال يې مشران د عمران د کورنۍ څه دي چې له فاس څخه دی او د يحيى حوطي بن يحيى العوام بن قاسم بن ادريس بن ادريس له اولادې څخه دي. چې په فاس کې د پيغمبر د کورنۍ سردار او مشر دی، او د خپل نيکه ادريس په وطن کې استوگنه لري، هغوی د ټول مغرب سرداران دي چې موږ به د ادريسيانو په برخه کې رڼا پرې واچوو. ان شالله

پر امام مهدي بد ويل

لږ د امام مهدي شخصيت ته ځير شئ چې د هغه شان د علماؤ له شان سره مختلف ؤ، او د نوموړي حالت د هغوی له عقيدې څخه بالکل ممتاز ؤ، هغه د يوه ځواکمن حکومت مقابله وکړه، او نوموړي په بېساري اجتهاد له علماؤ سره مقابله وکړه نوموړي پر قوم د آزادۍ لپاره غږ وکړ چې په جهاد کې ورسره ودرېږي. او بيا يې د يوه پياوړي حکومت سره چې وسلې يې درلودې کلکه مقابله وکړه او د هغو ريښې يې له بيخه را وايستلې او تس نس يې کړ.

په دې جهاد کې چې د نوموړي څومره پيروان شهيدان شول شمېر يې الله ج ته معلوم دی، دې پيروانو يې له ده سره په مرگ بيعت کړی ؤ او د نوموړي د ساتنې او دفاع په لار کې يې خپل سرونه قربان کړل، او د توحيد د بلنې د خپرېدو او پرمختگ لپاره يې يوازې د لوی الله ج د رضا په لار کې ځانونه قربان کړل، د هغې کليمې په پلوی يې سرونه نذرانه کړل چې راپورته شي او پر ټولو کليمو اوچته شي، او د نړۍ تر دواړو څنډو پورې همدغه کليمه واکمنه او اوچته شي. بالاخره همداسې وشول

الله ج دوی ته بری ورکړ، نوموړي ساده گي خوښوله، له مصيبتونو سره په صبر او زغم عادت ؤ، له دنيا نه يې گوښه ژوند غوره کړی ؤ او له دنياوي خوندونو څخه يې ځان لرې ساتلی ؤ، تر دې چې الله ج خپل لوري ته وروباله.

په هر صورت هغه له کوم دنياوي راحت، خوند او آرام څخه گټه وانه خيسته او د تقوا او سادگۍ ژوند يې وکړ، تر دې چې له خپل زوی څخه هم بېل اوسېده چې هر سړی يې په طبعي توگه د يو ځای ژوند هيله لري، او د اولادو لپاره د الله ج په لار کې د شاندارو کارنامو په ترسره کولو کې زړه نا زړه وي. که له دې بېلتون نه د نوموړي موخه د الله ج رضا نه وي نو څه به وي؟ د مطالعې خاوندان دې پخپله قضاوت وکړي. نوموړي له دنياوي نعمتونو څخه لږ گټه هم وانه خيسته، نو که فرض کړو چې که د نوموړي نيت ښه نه ؤ او دنياوي تمې ورسره وای نو غورځنگ به يې نه ؤ بريالی شوی او حکومت به يې ډېر زر له منځه تللی وای. ځکه چې په خلکو کې د الله ج همدغه طريقه روانه ده.

د امام مهدي د نسب له اړخه سپيناوی

پاتې شوه دا چې ځينې د نوموړي له نسبه انکار کوي چې د پيغمبر له کورنۍ څخه نه دی، په دې کې له هغوی سره هېڅ دليل نشته، دا چې د هغه نسب له پيغمبري کورنۍ سره غلط ثابت کړي داسې دليل شته؟ ټول خلک د پيغمبر د کورنۍ سره د هغه پر نسبي تړاو لري.

د يوه شک ځواب

پر يوه قوم د بل قوم کوم څوک حکومت نشي کولای، لکه چې دغه اصول موږ هم صحيح بللي دي او د دې کتاب په لومړي فصل کې مو پر دې وضاحت کړی دی چې درانه لوستونکي به يې ان شاءالله ولولي، او نوموړی د ټولو قبيلو مشر او سردار دی، د نوموړي د قبيلې او ډلې اطاعت همدغه قبيلې هم کاوه تر دې چې د دوی غورځنگ پياوړی شو او پرمختگ يې وکړ.

د دې اصلي لامل دا دی چې د نوموړي بلنه يوازې تر فاطمي نسب پورې محدوده نه وه او نه يوازې د دې نسب خلکو د هغه اطاعت کاوه، بلکې د هرغه او مسموديه قبيلو د پلوي توب په سبب خلکو د دوی اطاعت وکړ، پر هغو خلکو د نوموړي ډېر اغېز پروت ؤ او له دوی سره يې کورنۍ اړيکې درلودې فاطمي نسب هېر شوی ؤ او د خلکو په زړو کې د هغو خيال هم نه ؤ، داسې ډېر مثالونه شته چې خلکو ته د چا د لومړي نسب معلومات نه وي او هغه ترې پټ وي، د بجيله رياست په باره کې د عرفچه او جرير پر پېښو غور کړئ، عرفچه قبيله د ازد وه او هغو د بجيله پرده پر ځان راغورځولې وه تر دې چې د حضرت عمر «رض» په مخکې يې له جرير سره د رياست په باب شخړه هم راغله له دې نه به تاسو د رښتيا خبرې په پوهاوي کې مرسته وشي، او الله د سمې خبرې لوري ته لارښوونکی دی.

د بد گومانو وضاحت اړين ؤ

په غالب گومان پر دغو بد گومانو له مفصلې رڼا اچولو سره موږ د کتاب له اصلي موضوع څخه ووتو. خو دلته وضاحت اړين ؤ ځکه چې په دې ځای کې ډېر د باور وړ علما مؤرخين او حافظان تېرېدلي دي. داسې خبرې يې په ذهنونو کې ناستې دي او کمزوري نظرونه او اټکلونه يې ليکلي دي، په داسې حال کې چې دوی ته هم له پلټنې او تحقيق پرته دغه نظريات رسېدلي دي او د دوی د معلوماتو په زېرمه کې راټول شوي دي، تر دې چې د تاريخ فن يو پخوانی فن او هنر وگرځېد او هر څه پکې گډوډ شول چې لوستونکي په شکونو او بد گومانو کې پېرېږدي.

تاریخ د خواصو فن دی د عامو خلکو نه دی

د دې خبرې مفهوم دا راوړي چې تاریخ د عامو خلکو فن گڼل شوی دی، په داسې حال کې چې یو مؤرخ د سیاست پر قواعدو او د معبوداتو پر طبیعت خبروي، په عادتونو او اخلاقو کې، په قولونو او مذهبونو، خصلتونو او سیرتونو کې، د بېلابېلو قومونو بېلابېلو مقامونو او بېلابېلو زمانو خیال وساتي او دا ډېر اړین دي. دا هم اړینه ده چې خپل معلومات له پخوانیو سره پرتله کړي او د هغو ورته والی وپلټي، چې آیا په دواړو کې یووالی دی او که اختلاف. او د همدې اختلاف او یووالي لاملونه او نښې هم معلومې کړي. د هېوادونو او مذهبونو اصول او د هغو د ظهور او حدوث مېداوې او لاملونه، د هغو د شتون حرکتونه او د هغو د پېروانو او منونکیو حالت او وضعه هم باید ورته معلومه وي، تر څو مؤرخ د هرې پېښې او خبر په لاملونو او سببونو برلاسی شي، تر څو نقل شوی روایت د خپلو اصولو او قواعدو له مخې وړاندې کړي، وگوري چې که د هغو اصولو او قواعدو سره برابر وي نو صحیح دی او که نه غلط، بیا دې د هغو په ښکاره تردید وکړي او د دې پروا دې نه لري چې پخوانیو په دې تړاو تاریخ مهم بللی دی، تر دې چې طبري او بخاري او تر هغه مخکې ابن اسحاق او نورو تاریخ خپل فن بللی دی، له دې حکمت څخه ډېر خلک نا خبره دي آن چې تاریخ ته د فن او هنر نسبت جهالت او ناپوهي بولي. او عام خلک او هغه کسان چې ژوره مطالعه نه لري د تاریخ علم معمولي او بې ارزښته بولي او فکر کوي چې زده کول یې کومه ډېره گټه نه لري او په دې کې وخت لگول هسې د وخت ضایع کول دي. پایله دا چې په دې کې رښتیا، دروغ، ښه او بد او کره نا کره هر څه سره ګډ دي. د ټولو چارو پای د الله ج په واک کې دی.

یوه لا شعوري غلطی

یوه غیر شعوري غلطی چې په تاریخ کې کېږي دا ده چې د وخت او زمانې له بدلون سره د خلکو او ولسونو د وضعیت بدلون ته پام نه کېږي. دا وژونکې پټه ناروغي ده چې لږ خلک یې پېژني. دا چې دغه ناروغي ډېره موده وروسته راپیدا کېږي ځکه خو یوازې د گوتو په شمار د عقل خاوندان پرې پوهېږي.

په هره زمانه کې د قومونو وضعه بدله وي

دا په یاد ولرئ له زمانې سره د نړۍ د قومونو وضعیت هم بدلېږي او د هغوی اخلاق، عادتونه، د ژوند ژواک ښه او کلتور او تمدن په یوه حالت او یوه لاره نه پاتې کېږي بلکې له وخت سره بدلون پکې راځي. په کوم ډول چې دغه بدلونونه په خلکو کې، په بېلابېلو وختونو او ښارونو کې راڅرگندېږي. همدغسې د نړۍ په هر گوټ، هره دوره او هره واکمنۍ کې هم راڅرگندېږي. دا د الله ج یوه طریقه ده چې د هغه په بندګانو کې همدغسې را روانه ده او دوام کوي.

تاسو وگورئ په پخوا زمانو کې پارسیان، سریانیان، نبطیان، یمینان، اسرائیلیان او قبطني قومونه ابادوو او په حکومت، هېواد، سیاست، صنعت او کسب، ژبه اصطلاحاتو او نړیوالو شریکو مسایلو کې دوی خپل خپل ځانگړی مقام درلود، په نړۍ کې د دوی پر ټولنیز حالت د دوی اثار شاهدي وایي.

بیا په هغوی پسې پارسیان، رومیان او عرب راځي، خامخا په لومړیو حالاتو کې بدلون راځي او له دې سره په عادتونو او اخلاقو کې هم بدلون راځي. چې بیا له پخوا سره ورته یو شان عادتونه زېږي یا بلکل بېل عادتونه هغوی رابښکېل کوي.

بیا چې اسلام او د مضر قبیلې حکومت راځي او وضعه یو مخ په بل لوري لټ خوري او نور حکومت له ځان سره نور رنگ او بڼه راوړي، نن چې موږ کومه وضعه گورو دا له اسلامي انقلاب سره راغلې ده چې اولادونو له خپلو پلرونو او نیکونو څخه په پیروي ترننه را رسولې ده. وروسته بیا اسلامي حکومت هم له زوال سره مخ کېږي او له منځه ځي او د هغو د پسرلي تاندوالی د مني د موسم ښکار کېږي او د مشرانو او نیکونو وخت تېرېږي چې په خپلو قربانیو او هڅو یې د اسلام عزت لوړ او پیاوړی کړی ؤ، د حکومت او هېواد حدود یې پراخ کړي وو او واک او اقتدار یې اوج ته رسېدلی ؤ.

دغه مهال خلافت د عجمیانو لاسونو ته ورغی، په ختیځ کې د ترکانو په لاس او په مغرب کې د بربریانو او په شمال کې د فرنگیانو په لاس کې لوېږي. په دې ډول د عربو له ختمېدو سره دغه قومونه هم له منځه ځي او د خلکو په عادتونو او وضعه کې هم بدلون راځي او لومړي عادتونه او وضعیت له خلکو هېرېږي او په مازغو کې یې د هغو هېڅ نښه هم نه پاتې کېږي.

د وضعې او عادتونو د بدلون سببونه

د حالاتو او وضعې د بدلون عام سبب دا دی چې خلک د خپلو واکمنو او پاچاهانو په خوی او خصلت ژوند کوي. لکه دغه د حکمت نه ډکه مقوله مشهوره ده چې «الْأَناسُ عَلَى دِينِ مُلُوكِهِمْ» یانې خلک د خپل پاچا په دین وي. د بل هېواد واکمن که کوم هېواد فتحه کړي نو د لومړنیو قومونو عادتونه خپلوي او زیات عادتونه له هغوی څخه را اخلي.

له دې سره دوی د خپل قوم عادتونه هم نه هېروي، ځکه خو د حکومت اوسنی کلتور د لومړني قوم له کلتور سره یو څه اختلاف لري بیا بل حکومت راځي او هغه هم یو څه اختلافونه ورسره راوړي خو له تر ټولو مخکې حکومت سره یې اختلافونه نور هم ډېر وي، په دې ډول د بېلابېلو بې شمېره حکومتونو له بدلېدو سره بلکل یو نوی کلتور رامنځته کېږي، څومره چې حکومتونه بدلېږي په وضعیت کې بدلونونه ورسره جوخت روان وي.

په قیاس او نقل کې د تېروتنې امکان

قیاس او نقل انساني فطرت دی چې له غلطۍ څخه خوندي نه دی، انسان هېرول او غفلت له خپلو موخو څخه لرې کوي، او هغه له خپل اصلي هدف څخه کېږي.

زیاتره وختونه اورېدونکي د پخوا وختونو خبرونه اوري خو د وضعې د بدلون رابدلون په باب فکر نه کوي او سمدستي د معلوماتو او مشاهدې له مخې اټکلونه کوي، په داسې حال کې چې د اوس او هغه مهال تر منځ توپیر وي بالاخره د غلطۍ په خټو کې نښلي.

د قیاس د تېروتنې یو ساری

په دې برخه کې مؤرخین د حجاج په تړاو یوه کیسه لري، چې د حجاج پلار استاذ ؤ. پر دې سربېره زموږ په اوسنۍ زمانه کې علم یو صنعتي مسلک ګرځېدلی دی، دا یو کاروبار دی چې د یوه شریف خاندان د عزت او لوړوالي پر خلاف ګڼل کېږي. بېچاره استاذ کمزوری او محتاج وي چې رینښې یې غوڅې شوې وي او هېڅ قدر او عزت یې نه وي، زیاتره له ټیټې طبقې کمزوریو خلکو څخه د دې مقام د ترلاسه کولو لپاره په تمه وي، چې هغوی د دې حقدار نه وي خو ترلاسه کول یې ورته آسانه ښکاري، او همدغه تمه یې دې لوري ته راولي، کله کله یې د تمې پرې له لاسونو څخه وزي هم او دوی د مرګ او تباھۍ په خطرناکه کنده کې ورلوېږي. خو دغه مقام ترلاسه کول د ځان لپاره سخت نه ګڼي او نه پر دې پوهېږي چې دی کسبګر او مسلکي حیثیت لري.

د اسلام په پیل کې د علم حیثیت

د اسلام په پیل کې او د امویانو او عباسیانو په دورو کې د علم حیثیت داسې نه ؤ، ځکه چې په عام ډول علم ته چا د صنعت او کسب په سترګه نه کتل، بلکې علم یوازې د شرعي روایتونو نقل کول وو او قرآن او حدیث له تبلیغې اړخه خلکو زده کول، ځکه خو شریفو او د عزت خاوندانو چې د دین او قوم خادمان وو له تبلیغې نظره د قرآن او سنتو تعلیم ورکاوه، د صنعت او کسب له نظره نه. دا چې قرآن د دوی کتاب ؤ چې د دوی پر پیغمبر صلی الله علیه وسلم له آسمانونو رانازل شوی ؤ او په هغو کې د همدغه نور وړانګې خپرې وې او اسلام د دوی غوره کړی د خوښې دین ؤ چې د هغو د ساتنې لپاره یې خپل سرونه او ځانونه ترې څارول او مخالفین یې وژل. مسلمانان د نړۍ په ولسونو کې د همدغه قرآن په سبب سر لوړي او د عزت خاوندان شول. ځکه خو د دوی په زړونو کې د قرآن د تبلیغ او پوهې جذبه ځپانده وه، له هغو څخه نه دنیاوي مقام دوی راګرځولای شوی او نه یې کوم شرم او عار له هغو مخه اړولای شوی.

د رسول الله صلی الله علیه وسلم له لوري عربو ته د پلاویو په توګه د لویو صحابه کرامو استول چې هغوی ته دین وروښيي د دې ښکاره دلیل دی رسول الله صلی الله علیه وسلم لس تنه لوی اصحابان چې د جنت زیری پرې شوی ؤ واستول، له دوی سره یې نور اصحابان هم واستول.

بیا چې اسلام پیاوړی او رینښې یې ټینګې شوې، تر دې چې د مسلمانانو هممهاله د نړۍ نورو قومونو اسلام زده کړ او د یوې مودې له تېرېدو وروسته د دې قوم په حالت او وضعه کې بدلون راغی او د ډېرو زیاتو پېښو د پېښېدو په سبب له قرآن څخه د شرعي احکامو د راییستلو اړتیا پېښه شوه، نو د دې لپاره د داسې قانون د جوړېدو اړتیا شوه چې د نورو صنعتونو په څېر دا هم په یوه مسلک او صنعت بدل شو.

چې بیان به یې د علم او تعلیم په فصل کې راشي.

اوس نو خانداني شریف او د عزت خاوندان د هېواد او حکومت د ادارې په چارو کې بوخت شول او علم یې نورو خلکو ته چې پکې بوخت وو پرېښود او دا بیا د کاروبار لپاره یو مسلک او کسب وگرځېد، چې شتمنو او واکمنو ته نور د هغو زده کړه شرم ښکارېدو، او د ټیټ پارکي کمزوریو خلکو ته یې زده کړه پاتې شوه، د لویو کورنیو شریفو خلکو ته نور دا حقیر او سپک ښکارېدو، د حجاج پلار د بني ثقیف قبیلې له سردارانو او عزتمنو خلکو څخه ؤ او د عربي عصبيت او قریشي عزت له مخې یې چې کوم مقام درلود هغه تاسو ته معلوم دی ځکه خو هغه مهال که هغه استاذ ؤ د تعلیم او زده کړې دومره سپکاوی نه ؤ چې اوس دی، بلکې علم زده کول او نورو ته ورښودل د عزت او شرافت نښه او سبب ؤ. اوس خو تعلیم یو مسلک او کسب دی.

دوهم مثال

په همدې تړاو د تاریخي کتابونو لوستونکي یو بل گومان هم کوي چې دوی ته د قاضي مقام ورکړای شي، کله چې دوی د قاضیانو حقیقت مطالعه کوي او د دوی شان او دبدبه گوري چې په جگړو کې د لښکر قوماندانان وو او پوځونه به د دوی تر قوماندې لاندې وو نو د دوی په زړونو کې هم دغه هیلې راوټوکېږي چې دوی هم دومره لوړو مقامونو ته رسېدای شي او پرې پوهېږي چې نن د قضا د مقام کوم شان او شوکت دی، په هغه زمانه کې به هم همداسې و. خو چې کله دا واورې چې ابن ابي عامر چې د هشام ملگری او د ټولو واکونو خاوند وو او ابن د عباس پلار چې قاضي و د اشبیلیه قومونو له پاچاهانو څخه و، نو فکر کوي چې د اوس وخت په څېر قاضي به وي او پر دې نه پوهېږي چې د قضا په منصب کې څومره انقلاب راغلی دی او د هغو په وضعه کې ډېر بدلون راغلی چې موږ به یې په لومړي کتاب کې د قضا په څپرکي کې بیان کړو.

ابن عامر او ابن عباد له هغو عربي کورنیو څخه وو چې په اندلس کې یې د امویانو حکومت ټینګ کړی وو. د دغه حکومت چلوونکي د عصبيت خاوندان وو د دوی مرتبه او مقام په حکومت کې لوړ وو او ټولو ته معلومه وه چې په دې هېواد او حکومت کې چې دوی کوم لوړ مقام تر لاسه کړ هغه نن ورځ د قضا د مقام تر احسان لاندې نه دی. بلکې په پخوانیو وختونو کې د قضا مقام نږدې خپلوانو او غلامانو ته سپارل کېدو لکه نن چې په مغرب کې د وزارت دنده ده. فکر وکړئ قاضي به لوی لښکر په ډلو ډلو کې راویست او لویې دندې به یې پر اوږو وې، دغه دندې د داسې چا پر غاړه وراچول کېدې چې د پلویتوب له اړخه به یې د تر سره کولو وړتیا ورسره وه، د تاریخ لوستونکي چې دې ځای ته راشي لاره ورکه کړي او د پېښو په تړاو د واقعیتونو پر خلاف اټکل کوي.

د اندلس د خلکو لنډ پاري

په هغه زمانه کې د اندلس اوسېدونکيو چې بصیرت یې کمزوری او تنګ نظري وو دغه غلطې کوي ځکه چې د دوی په هېواد کې د ملي ملاتړ نوم او نښه نشته، کله چې په اندلس کې د عربو حکومت ختم شو او له هغه

ځايه عربان له منځه يوړل شول او بربريان چې د عصبيت خاوندان وو له هېواده ووتل نو د هغوی عربي نصب خوندي پاتې شو او د عزت او برلاسی و سیله چې ملاتړ او مرسته وه له منځه لاړه. هغه عربان چې پرون پاچاهان وو نن د عامو خلکو په څېر ذلیل او بې وسه دي او پرديو واکمنو غلامان کړي دي او ذلت يې په غاړو کې وړلوېدلی دی. دوی په همدې گومان کې وي چې دوی يو وخت پاچاهان وو، ځکه خو به يې نسب دوی بيا واکمنی او حکومت ته راوړي، همدغه وضعه د کسبگرو او صنعت کارو هم ده او په دې لاره کې هغوی زيار هم گالي چې پخوانی کاروبار بېرته ترلاسه کړي. کوم کسان چې د قبایلو د ملاتړ او مرستې په سبب د هغوی له حکومتونو څخه خبر دي او پر دې هم پوهېږي چې قبیلې او قومونه څه ډول پر یو بل برلاسي مومي له هغوی څخه په دې خبرو کې غلطې نه کېږي او هغوی غلط اټکلونه نه کوي.

درېيم مثال

د همدې لړۍ يوه کړۍ دا هم ده چې مؤرخ د حکومتونو او د هغو پاچاهانو د نظم او ترتيب د بيانولو پر مهال د دوی نومونه، د نسب شجره يې، د دوی د پلار او مور نومونه، د دوی د مېرمنو نومونه، القاب يې، د هغوی گوټې، د دوی قاضي، د دروازې پېره دار او د هغوی وزيران ټول يادوي، د بني اميه او بني عباس مؤرخين تقليد کوي، او د هغوی موخې او اهداف يې له دې چې فکر پرې وکړي ټول يادوي. په داسې حال کې چې هغه مهال مؤرخينو تاريخونه، حکومت او د هغوی اولادونو ته يوازې د دې لپاره ليکل چې هغوی د خپلو نيکونو خويونه غوره کړي او د هغوی له حاجته خبر وي تر څو خپل ژوند هماغسې عيار کړي او د هغوی پر پله لاړ شي. آن که دوی په اولادونو کې کوم وړ څوک وي نو مقام ورکړي او د کوم لايت او يا ښار حاکم يې کړي چې د همدوی لاره غوره کړي او ورسره مرستندوی شي.

په لومړيو وختونو کې قضا چا ته سپارل کېدله؟

په هغه مهال کې به قاضي هم د مملکت پلوي او له وزيرانو څخه په شمېرل کېدو، لکه چې مخکې مو يادونه وکړه، ځکه خو مؤرخينو دغه ټولې خبرې بيان کړې دي.

د اوسنيو مؤرخينو موخې او اهداف

اوس چې د حکومتونو بڼې او وضعې بدلې شوې دي او په زمانه کې ډېر واټن راغلی دی، د مؤرخينو موخې يوازې پر دې راټولې شوې چې يوازې د پاچاهانو له وضعې څخه خبر وي، د حکومتونو برلاسي او اقتدار ورته معلوم وي او د قومونو له لوړتيا څورتيا څخه خبر وي. چې څه ډول جوړ شول او څه ډول وشرېدل. نو په دې زمانه کې يوه مؤرخ ته د پاچا د زامنو، د هغه مېرمنو د گوټيو نقشونو، لقبونو د قاضيانو، وزيرانو او ساتونکيو د يادونې اړتيا پاتې نه شوه ځکه چې نن پخواني اصول، نسبونه او مقامونه پاتې نه شول، البته د نن مؤرخين د پخوانيو مؤرخينو د وچ تقليد او د هغوی له موخو او اهدافو څخه غفلت او بې پرې والي دې غلطيو ته چمتو

کوي البته د هغو وزیرانو پېښې چې د هغوی د اثارو عظمت تر دې بریده لوړ شو چې د پاچاهانو د ژوند حالات یې پر وړاندې ختم شول او خبرونه یې پیکه شول لکه حجاج، مهلب، بني نو بخت، کافور اخشیدی، ابن ابي عامر او نور د هغو د پلرونو او نیکونو د پېښو په بیان کې ستونزه نشته ځکه چې دوی په شاهانو کې شمېرل کېږي.

یوه مهمه گټه

اوس د یوې گټې یادول اړین دي چې پر همدې به دغه فصل ختم کړو. هغه دا چې تاریخ د یوه وخت او یا قوم خاصو خبرونو ته ویل کېږي. خو د ټولو وختونو او د ټولو قومونو د عامې وضعې بیانولو ته هم اړتیا ده چې مؤرخین یې باید یاد کړي او دا د بنسټ حیثیت لري، چې پر دې د هغوی د موخو او اهدافو ودانۍ جوړېږي. او د دغو پېښو د بیان وضاحت هم زیات کېږي. خلکو پر دې ځانگړي کتابونه لیکلي دي. لکه مسعودي چې په مروج الذهب کې د خپلې زمانې (۲۳۰ هجري) د ختیځ او لوېدیځ او د نړۍ هر گوټ بیان کړی دی، د هغوی د مذهب او اخلاقو په باب یې خبرې کړې دي، د ښارونو، غرونو، سمندرونو، هېوادونو او حکومتونو پر وضعه یې رڼا اچولې ده. د عربي او عجمي کورنیو تر منځ یې توپیرونه روښانه کړي دي، ځکه خو مسعودي د مؤرخینو پېشا او امام بلل کېږي. ټولو مؤرخینو همدې لور ته مخه کړې ده او د زیاترو تاریخي مسئلو په څېړنه کې همدی د سند په توگه مني. تر مسعودي وروسته د تکبري مهال راځي، هغه هم په ملکونو او هېوادونو کې د مسعودي تگلاره غوره کړې ده. څرنگه چې د هغه پر مهال په قومونو او قبیلو کې ډېر بدلونونه نه دي راغلي ځکه هغه د هغو ورځو پېښې پرېښې دي.

د اتمې پېړۍ په پای کې د مغرب په وضعه کې بدلون

د اتمې پېړۍ په پای کې د مغرب په وضعه په بل لټ واوښته چې موږ یې گورو نو وضعه ټوله بدله شوې ده. د بربریانو پخوانۍ حالت پاتې نه شو ځکه چې دوی ته د عربانو د راتلو مهال له پنځمې پېړۍ څخه پیلېږي، عربانو د دوی شان او ددبده له منځه یوړه او پرې برلاسي شوي وو، د دوی نه یې هېوادونه ونيول او کومه سیمه چې د دوی په لاس کې پاتې شوه په هغو کې هم عربان ورسره شریک وو.

د اتمې پېړۍ په نیمايي کې وژونکې وبا

د اتمې پېړۍ په نیمايي کې په ختیځو او لوېدیځو ولسونو کې وژونکې وبا خپره شوه چې قومونه یې برباد کړل او ډېرې کورنۍ یې د مرگ کومي ته ورتهېل وهلې. د ولسونو کلتور ښېگڼې او پرمختگونه یې تر پښو لاندې کړل او هغوی یې د ژوند له ډگره ورک او برباد کړل. پر حکومتونو دغه اسماني ټکه په بوډا توب کې راپرېوته. په داسې حال کې چې دوی د ژوند وروستیو شپو او ورځو ته رسېدلي وو، دې وبا یې سیوری ورتهول کړ. د هغو ځواک یې له منځه یووړ او واک یې کمزوری کړ. د هغوی سره مال پاتې نه شو او بې وسي او کنگال شول، وبا

خلک ووژل، آبادي يې وړانې او ښارونه يې ړنگ کړل. کارخانې يې ويجاړې کړې، لارې او دلاړو نښې له منځه لاړې، کورونه له خلکو تش شول او قبيلې او هېوادونه کمزوري شول او څوک چې پاتې شول هغه ډېر بدل شول. په ختيځ کې هم د لوېديز په څېر د آبادۍ په پرتله همدغه وبا خپره شوه. لکه چې «تقدیر» د نړۍ د بربادۍ او تباهۍ «اعلان» وکړ سمدستي دنيا د دې اعلان په مخکې خپل سر ټيټ کړ. ځکه چې الله ج د ځمکې او د ځمکې د اوسېدونکيو وارث دی.

د نړۍ په وضعه کې له انقلاب سره په خلکو کې بدلون راځي

چې کله د ټولې نړۍ وضعه بدلېږي گواکې د نړۍ ټول خلک بدلېږي او ټول کاینات په يوه نوي رنگ او بڼه راڅرگندېږي. داسې لکه چې دا نوی مخلوق وي او دوی د ژوند بڼه بدله کړې وي او په يوه نوې نړۍ کې وي. ځکه خو د دې مهال لپاره داسې مؤرخينو ته اړتيا وي چې د نړۍ د گوټ گوټ، د نړۍ قومونو او بېلابېلو مذهبونو وضعه وليکي. چې په نويو نويو خبرو راڅرگند شوي دي. او کومه طريقه چې مسعودي په خپل مهال کې غوره کړې وه، هماغه غوره کړي، تر څو راتلونکي تاريخ ليکونکي د دوی پيروي وکړي او دوی هغو ته د اصل سرچينه شي.

د کتاب موضوع

زه به خپل کتاب کې تر ممکن حده د مغربي قطر یادونه وکړم، که په وضاحت وي، او که د پېښو خبرونه او که په اشارو ځکه چې زما د کتاب ځانگړې موضوع مغرب دی او د مغرب کورنۍ او قومونه دي، د مغرب حکومتونو او هېوادونو د وضعې بيان زما ځانگړې موخه ده، د نورو قطرونو وضعه نه ده، ځکه چې ما ته د ختيځ وضعه او د هېوادونو حالات معلوم نه دي او يوازې په مطالعه چې زه له وضعې خبرېږم هغه زما د موخو رښتينولي بشپړولای نه شي.

مسعودي يو سېلانی وو

مسعودي چې د ټولې نړۍ په وضعه کتاب ليکلی دی سبب يې دا دی چې هغه سېلانی و، هغه بېلابېل هېوادونه ليدلي وو، لکه چې پخپله يې په خپل کتاب کې ليکلي دي. پردې سربېره يې هم د مغرب په باب چې څه ليکلي دي، د بشپړې وضعې له بيان نه ناتوانه دی. پر ټولو د علم خاوندانو الله ج ډېر عالم دی، انسان عاجز او مجبور دی او الله ج پر هر څه عالم او خبر دی. انسان بې وسه او ناتوانه دی او ليکوالانو ته پر دې اعتراف لازم دی چې کمزوري او ناتوانه دي. خو الله ج چې د چا مرستندوی شي د هغه پر مخ د علم او پوهې دروازې پرانيزي او هڅې يې بلاخره ثمر ته رسېږي او برياوې يې پېښې ښکلوې. زه هم په دې کتاب کې د خپلو موخو د بيانولو لپاره له الله ج څخه مرسته غواړم، الله ج د سمې لارې ښوونکی دی او پر هغه مو ايمان دی. تر ټولو مخکې پر

ما فرض ده چې د توريو د بڼې پر کيفيت چې په عربي ژبه نه دي يوه سريزه وليکم. ځکه چې په ضمني ډول زموږ په دې کتاب کې ليکل شوې ده.

د عجمي ژبو د هجا توريو بيان

په ياد ولړئ هغه حروف چې په ويناو کې کارېږي د هغو غبرونو حالت دی چې له حنجرې راوځي. دغه حالتونه هغه مهال پيدا کېږي چې غبرونه پر تالو يا غاښونو يا سپرمو، يا د ژبې له سرونو يا له شونډو سره لگېږي. بيا چې له دې لگېدو سره څه ډول بدلون راځي هماغسې د غبرونو په حالت کې هم بدلون راځي، او بېلابېل توري د غبرونو له پرو سره لگېږي او يو له بله په توپير اورېدل کېږي. له همدې توريو کليمې جوړېږي چې د زړونو خيالونه روښانوي.

د نړۍ ولسونه د توريو په ادا کولو کې يو شان نه دي

د نړۍ ټول قومونه د دې توريو په ادا کولو کې يو شان نه دي، ځکه چې د ځينو قومونو په ژبو کې داسې توري هم دي چې د نورو قومونو په ژبو کې نشته، د عربي ژبې د هجا توري ۲۸ دي، په عبراني ژبه کې ځينې داسې توري دي چې زموږ په ژبه کې نشته او زموږ د ژبې ځينې توري په عبراني ژبه کې نشته، له دې نه د انگرېزي، ترکي، بربري او نورو ژبو اټکل وکړئ.

په عربي کې ۲۸ توري دي

عربي کاتبانو د اورېدونکو توريو د دلالت لپاره د هر يوه توري لپاره يوه ځانگړې علامه جوړه کړې، چې ۲۸ علامې دي، هره علامه له بلې څخه بېله ده د ۲۸ عربي توريو علامې لوستونکو ته معلومې دي.

د غير عربي ژبو کليمه څه ډول وليکل شي؟

کله چې د ليکلو پر مهال داسې توري مخې ته راشي چې په عربي ژبه کې نه وي د هغو لپاره عربي ليکونکو ځانگړې بڼه نه ده ښودلې او هغه يې بې مانا پرېښي او په اړه يې څه نه دي ويلې، ځينې ليکونکو هغه توري د خپلې ژبې د هممخرج توري په بڼه ليکلي، خو د عجمي ژبې د توريو لپاره دغه طريقه کافي نه ده، بلکې توري بايد د اصلي حالت نه واپرول شي.

ما عجمي توري څه ډول ليکلي؟

دا چې زموږ په دې کتاب کې د بربريانو او د يو لړ عجميانو يادونې او خبرونه دي، د هغوی په نومونو او يا په ځينو کليمو کې داسې توري راځي چې زموږ د ژبې په ليکلو کې دود نه دي، نه زموږ په ژبه کې د هغو کومه

علامه جوړه شوې ده، ځكه ما ته د هغو په ليكلو كې ستونزې جوړې شوې، خو ما يوازې د هغو د مخرج په لفظ اكتفا ونه كړه. ځكه زما په اند دا د دلالت لپاره كافي نه ده لكه چې يادونه مې يې وكړه، ځكه خو ما د داسې توريو لپاره په دې كتاب كې داسې اصطلاح پيدا كړه چې زه داسې عربي توري د داسې دوو توريو تر منځ راولم چې د دواړو په منځ كې د هغه توري تلفظ وي، تر څو لوستونكي هغه د دغو دوو توريو په منځ كې ولولي چې مخرج يې ادا شي. دغه اصطلاح ما د قرآن كريم له ليكونكيو نه د اشمام له ليكدود نه را واخيسته، لكه د لومړيو قاريانو په تلاوت كې چې د صراط لفظ دى، څرنگه چې د صاد مخرج په عجمي لهجه كې د صاد او زا تر منځ دى، ځكه خو د قرآن ليكونكيو صاد وليكه او دننه يې د زا علامه وليكله چې دا ترې څرگنده شوه چې دغه توري به د دواړو توريو تر منځ لوستل كېږي. په همدې ډول ما هر عجمي توري د خپلې ژبې د دواړو ژبو تر منځ وليكه تر څو د دواړو تر منځ تلفظ شي، د ساري په توگه په بربري ژبه كې كاف «گاف» دى. موږ په خپله ژبه كې د كاف يا جيم او يا ق په منځ كې ليكلې لكه «بگين» يو نوم دى، ما دا داسې ليكلې دى بكن، تر څو معلومه شي چې دغه توري د كاف او جيم او يا كاف او قاف تر منځ لوستل كېږي. دغه توري په بربري ژبه كې ډېر كارول كېږي. پر دې سربېره چې كوم توري په دې ډول راغلي موږ په همدې طريقه ليكلې او تلفظ كول مو يې معلوم كړي دي، تر څو درنو لوستونكيو ته معلومه شي چې دا په منځ منځ كې لوستل كېږي. كه موږ دا د هغو دوو توريو تر منځ چې دغه توري دى په كوم يوه توري ليكلې نو دا به مو له خپل مخرج نه را ايستلو او د خپلې ژبې مخرج ته به مو راوړاوه د عجمي ژبې دغه توري به مو بدلوه ځكه خو دې ته پام كوي. الله ج په خپل فضل او كرم سره د رښتيني لارې ښودونكى دى.

لومړی کتاب

د نړۍ د نفوسو طبیعت، پر هغو اغېزمن اثرات مثلاً کلیوالتوب او ښاریتوب، غلبه او برلاسی، کسب او کار، علوم او صنعتونه او د هغو لاملونه او اسباب

د تاریخ حقیقت

فکر وکړئ چې د تاریخ رښتینولي دا ده چې دوی له انساني ټولنې (د نړۍ له نفوسو) خبر درکوي او د هغو حالاتو چې پر دې وگړو په طبیعي ډول راځي، لکه پخپلو کې جگړې او ترینګلتیا، یو له بله راشه درشه، د حکومتونو مرتبې او درجې، د کورنیو غیرت او لور، ډول ډول خپلمنځي غوسې او برلاسی او له هغو نه را پیدا شوې اغېزې راته شرحه کوي. لکه د هېوادونو فتحه کول، د حکومتونو جوړېدل، د حکومتونو مرتبې او درجې او هغه تگلارې چې انسان یې په خپلو کړو وړو او هڅو کې غوره کوي، د ژوند ژواک کار، علم او فن، صنعت او کسب او هغه ټول حالات چې د نړۍ له انساني ټولنې سره تړاو لري.

په تاریخ کې د دروغ، رښتیا او غلطیو احتمال

څرنگه چې په خبرونو کې د دروغو او رښتیا امکان شته ځکه خو په تاریخ کې هم د دروغو او رښتیا امکان دی.

په تاریخ کې د غلطیو سببونه

۱. بېلابېلې نظریې او مذهبونه دي، ځکه کله چې ذهن په اعتدال کې وي او کومه خبره اوري نو د هغو ارزونه کوي او له غور او فکر څخه کار اخلي، تر دې چې دا ورته معلومه شي چې دغه خبره رښتیا ده او که دروغ. کله چې ذهن په کومه نظریه او یا مذهب کې ډوب شي نو سمدستي هغه خبره مني چې د ده، د رایې او مذهب سره موافقه وي، ځکه چې د ده په عقل د پلوي توب پټی تړلې وي چې دی له پلټنې او څېړنې څخه منع کوي. دی غلط خبر مني او د غلطۍ ښکار کېږي او همدغه دروغ خبر بیا له فکر او غور پرته نقلوي.

۲. پر نقل کوونکیو باور دی چې د ده په گومان هغه رښتیني دي، او دروغ ویل د هغو له شان سره نه لگېږي، د جرح او تعدیل پر اصولو د هغو حالات نه ارزوي.

۳. له موخو سره بې پروايي او بې نیازی ده، چې روایت کوونکي د خپله لیدلي او اورېدلي خبرونو له موخو څخه ناخبره وي او خیالي روایتونه راوړي ځکه خو په غلطیو کې لوېږي.

۴. د رښتیاو وهم (گومان) دی، دغه سبب ډېر عام او زیات دی او په ډېرو ډولونو پیدا کېږي، زیاتره داسې پیدا کېږي چې پر روایت کوونکیو باور کول، کله داسې پیدا کېږي چې خبرونه له د باندې وضعې سره نه پرتله کېږي چې له وضعې سره یې مطابقت راشي. ځکه خو د مطابقت د نه شتون په سبب جعلی او دروغ خبرې وده

کوي او د رښتيا او غلطو خبرو تر منځ توپیر ورکېږي. اورېدونکی یې کټ مټ داسې نقلوي، په داسې حال کې چې هغه جعلی وي او له حقایقو څخه په مایلونو واټن لري.

۵. د عزتمندو او لویو خلکو ستاینې کوي، غواړي هغه خوشاله کړي او موخه یې هغو ته نږدې کېدل وي، زیاتره غوره مالان د لویو خلکو خبرو ته ښکلې بڼه ورکړي او هغو ته رشوت ورکوي، په دې ډول دروغ خبرې په نړۍ کې مشهورېږي، دا چې پر انسان باندې په فطري توګه خپله ستاینه ښه لګېږي او خلک د نړۍ د نورو اسبابو لکه (شتمني او مقام) ډېره تمه لري او زیاتره یې فضیلتونه او د هغه خاوندان نه غواړي.

۶. تر پاسنیو ټولو موادو مهم د ټولنې له عامې وضعې څخه بې خبري ده ځکه چې د وخت د هرې پېښې لپاره که ذات دی یا فعل، ذات ته د ورپېښ حالت لپاره ځانګړې طبیعت دی که د خبر اورېدونکی د رامنځته شویو پېښو او وضعې د ځانګړې طبیعت او ځانګړیو غوښتنو نه خبر وي نو همدغه خبرتیا د هغو په ارزونه کې ورسره مرسته کوي.

د خبرونو ارزولو یوه معیاري قاعده

د خبرونو د ارزولو لپاره دغه قاعده معیاري حیثیت لري چې د هغو له مخې یې کره او کوټه معلوم کړي. د خبرونو د څېړنې لپاره دغه قاعده تر بلې هرې یوې غوره او ښه کار ورکوي.

ډېر ناممکن او سخت خبرونه منل کېږي

ځینې وختونه خلک سخت او ناشوني خبرونه مني او باور پرې کوي او له نورو یې روایت هم کوي او خلک بیا له دوی نه روایت کوي او همدغه خبرونه نقلوي.

د اسکندريې په اړه یو ناممکن خبر

لکه چې مسعودي له سکندر نه روایت کوي چې کله هغه د اسکندريې ښار جوړولو هوډ وکړ او سمندر یې په لاره کې خنډ شو، نو هغه د لرګیو یو تابوت جوړ کړ د هغه په منځ کې یې د ښیښې یو صندوق کېښود په هغه کې کېناست او د سمندر تل ته لاړ، د هغو سمندري شیطاني ځناورو تصورونه یې وکښل چې د سمندر په تل یې لیدلي وو، له اوسپنې څخه یې د هغو مجسمې جوړې کړې او د اسکندريې د تاداوونو په مخکې یې هغه پر ځمکه ښخې کړې. کله چې د شپې له لوري دغه څاروي راووتل او هغه یې ولیدې ووېرېدل او وتښتېدل او د ښار جوړول بشپړ شول، دا اوږده کیسه ده چې له بېځایه اوتو بتو ډکه ده او په څو دلایلو ناشونې ده. لومړی دا چې د ښیښې صندوق د سمندر له څپو سره لګېږي ټوټه ټوټه کېږي. دوهم دا چې پاچا ځان په دغه ډول خطرناک او وژونکي ځای ته نه ورغورځوی، که کوم پاچا داسې وکړي مانا دا چې سنډا (راشه ما مړ کړه) معامله به وي. او صفا دا اعلاني چې زه له تاج او تخت لاس پر سر یم او خلک بل پاچا ځان ته غوره کوي ځکه چې په دې ډول به هغه حتمي وژل کېږي او خلک به یې د بېرته راستنېدو یوه شېبه هم انتظار ونه کړي. دوی پر دې

باوري وي چې له دې دوکې نه د هغه د ژغورنې امکان نه شته. درېم دا چې د پېريانو خاصې بڼې او څېرې نه وي، البته هغوی په هره بڼه ځانونه اړولای شي، دا چې خلک وايي چې پېريان څو سرونه لري مانا يې کټ مټ دانه ده، بلکې په دې مانا چې هغوی وېروونکې څېرې لري. په لاندې څلورو دلايلو دغه کيسه ناممکنه ثابتېږي. او د هغو د ناممکن ثابتولو لپاره همدا کافي ده چې په اوبو کې د مړه کېدونکي لپاره که په صندوق کې وي هم ساه نه شي اخيستی او همدا يې د مرگ لپاره بس ده. ځکه چې د طبيعي ساه اخيستلو لپاره به هوا نه وي او د هغو نشتون به يې اروا توده کړي، چې سره هوا ور و نه رسېږي چې زړه او سږي يې پرې تازه شي او اعتدال ته راشي نو په آسانه به په خپل ځای مړ شي.

په حمام کې لمېدونکيو او په ژورو کانونو کې د ننوتونکيو د مرگ سبب

په حمام کې د لمېدونکيو د مرگ سبب دا دی چې دوی ته د سږې هوا کلکه مخه نيول کېږي او په ځاگانو او ژورو غارونو او کانونو کې چې دننه خلک وي د بد بویۍ له سببه چې سره او تازه هوا نه ور رسېږي نو څوک چې هلته ورننوځي سمدستي مړه کېږي. په همدې ډول کله چې کب له اوبو راوويستل شي مړ کېږي، ځکه چې هوا د کب د سږو د متعادل پاتې کېدو لپاره کافي نه وي، دا ځکه چې کب ډېر گرم دی او اوبه يې په اعتدال کې ساتي سوړوالي او يخې هوا ته چې ووځي د دغه گرم مزاجه حيوان پر اروا غلبه کوي او هغه د مرگ کندنې ته غورځوي.

د برېښنا په جټکه د مرگ سبب

د همدغه اصولو له مخې هغه څوک مري چې برېښنا پرې لوېږي.

د مسعودي بل د عقل خلاف روايت

د مسعودي عقل خلاف د يو بل روايت بيان د مينا د يوه بت په تړاو دی، چې په رومه کې دی چې د کال په يوه ټاکلې ورځ ډېرې ميناگانې په مېنوکو کې زيتون اخلي او راټولېږي چې له هغو نه د رومه خلک غوړي وباسي. تاسو فکر وکړئ چې د زيتون غوړيو د تر لاسه کولو دغه طريقه له طبيعي طريقې سره څومره د عقل خلاف ده.

د بکري يو د عقل خلاف روايت

دغسې بکري هم يو د عقل خلاف روايت بيان کړی دی چې د ذات الابواب ښار د جوړولو په باب دی چې د دغه ښار ساحه تر دېرش پړاوو هم زياته پراخه وه او لس زره دروازې يې درلودې په داسې حال کې چې ښار د ځانونو د خوندي کولو او امن کولو لپاره جوړېږي. موږ به پر دې تفصيلي خبرې وکړو، کوم ښار چې دومره

پراخ وي د هغو ساتنه او خونديتوب ناشونی دی ځکه چې پر هغو د دېوال راگرځول ناشوني دي، ځکه خو د داسې ښار کلا او برجونه جوړول ډېر گران دي.

د مسعودي درېيم د عقل خلاف داستان

دغه ډول مسعودي بيانوي چې د سجلماسه په دښته کې د مدينه الخاص په نامه يو ښار آباد شوی و چې ټول کورونه له اوسپنو او مسو جوړ وو کله چې موسی بن نصير المغرب فتحه کړ نو دغه ښار يې هم ونيو، د ښار ټولې دروازې تړلې وې، که به څوک پر دېوال ور وختل او دننه به يې ور وکتل نو لاسونه به يې وپړکول، بې خوده او بې واکه به شول او دننه به يې ټوپ کړل چې تر قيامته به بيا نه راوتل، يانې مړ به شو. دغه کيسه کوونکي ښاغلي په خرافاتو بوخت دي د عادت په اعتبار دا محال دي، شهسوارانو او لار موندونکيو د سجلماسه دښته تر پښو چاڼ کړه خو د دې ښار نښه يې ونه موندله، بيا کومې خبرې چې هغو د دې ښار په باب بيان کړې هغه ټولې د معمول له لحاظه ناشونې او د فطري وضعې خلاف دي، ځکه چې د ښار ټول کورونه له اوسپنو نه جوړېږي، نه يې دېوالونه له اوسپنو جوړېږي، څومره فلزات چې په نړۍ کې شته هغه د کور د لوبڼو او وسايلو لپاره کافي نه دي، دا خو پرېږده چې د ښار دېوالونه او کورونه دې ترې جوړ شي، دغه خبره عقل نه مني، په تاريخ کې داسې ډېر مثالونه شته، د خبرونو ارزول د وگړو او ټولنې پر طبيعتونو پوهېدو پورې تړاو لري د ارزونې دغه طريقه ډېره غوره او د اعتبار وړ ده، چې له هغو د رښتياو او دروغو خبرونو تر منځ توپير کېږي، که څه هم د خبرونو رښتينولي د روايت کوونکيو له عدالت څخه هم معلومېږي خو عدالت دوهمه درجه لري. او د ټولنو د طبيعي حالاتو د څېړنې طريقه لومړۍ ده، د روايت کوونکيو د عدالت څېړنه هغه مهال کېږي چې د خبر د رښتياوالي امکان وي، خو چې ظاهراً خبر ناشونی او د عقل خلاف وي د جرح او تعديل گټه څه ده؟

د خبرونو د صحت کچه

د دې لپاره پوهو د عقل خاوندانو د خبر په لړ کې دا هم يو سبب ښودلی چې له الفاظو څخه د ناممکن مانا واخلي او يا يې له عقله لرې تاويل وکړای شي. هوکې په شرعي خبرونو او اثارو کې د روايت کوونکيو ارزونه او پلټنه اړينه ده چې لږ تر لږه د هغو پر رښتينولي د برلاسي خيال خو وي، ځکه چې احاديث د احکامو او عبادتونو په اړه دي چې خلک پرې مکلف دي او شرعې پر هغو عمل واجب گرځولی دی. د خيال د رښتياوتوب لاره د عدالت او ثبوت په لحاظ د روايت کوونکيو ارزول دي، ځکه خو پر داسې خبرونو کې د هغو د پېښېدو پر امکان فکر کول اړين دي او د هغو د روايت کوونکيو عدالت مهم او لومړيتوب همدغه امکان دی. کله چې دغه خبره منل شوې نو د صحيح او غلط خبرونو تر منځ د توپير لپاره همدغه قاعده ټاکل شوې ده چې په ټولنه کې د هغو د پېښېدو او نه پېښېدو په باب فکر وشي. د ټولنې ذاتي او طبيعي حالات او د نه اټکل کېدونکيو تصادفي پېښو او غير طبيعي حالاتو تر منځ توپير وکړای شي. که موږ پېښې او خبرونه پر دې اصولو ارزوو نو په هغو کې د حق او باطل او رښتيا او غلطو تر منځ توپير کېږي. موږ به داسې قانون ومومو چې د دلايلو له لارې

د خبرونو پر حقایقو رڼا اچوي او په هغو کې به شک پاتې نه شي. بیا چې موږ په ټولنه کې د واقعیت سره سم کومه پېښه او روڼو راته معلومه به شي چې کوم خبر د منلو وړ دی او کوم نه دی، یو سم معیار به مو لاسته راشي چې مؤرخ د هغو په واسطه صحیح او غلط پېژني.

د لومړي کتاب موخه او هدف

زموږ د دغه لومړي کتاب موخه او مقصد همدغه دی چې بشپړه موضوع یې ټولنه او بشري اجماع ده او مستقل مسائل په کې راځي، یانې هغه پېښې او حالات چې یو پر بل پسې راځي، د هر علم که وضعي وي او که عقلي همدغه حال وي.

د تاریخ د یوې نوې موخې او مقصد موندل

په یاد ولرئ چې د تاریخ په دې موخه خبرې بلکل نوې او د یوه ځانګړي فکر لرونکې دي. په دې کې ډېره ګټه هم ده او له ډېر فکر او غور وروسته یې درک موندل شوی دی. دغه بحث د خطابت په علم کې هم شامل نه دی ځکه چې د خطابت او وینا قولونه یوازې منعه کوونکي وي چې عامو خلکو پام د کوم نظر په لور وراړوي او یا یې د هغوی د ایسارولو لپاره ګټور وي. نه دا د ښار د سیاست او ادارې په علم کې شامل دی ځکه چې مدني سیاست د کورني او یا ښاري نظم جوړولو ته وايي چې د اخلاقو او حکمت له غوښتنو سره سم واجېږي، تر څو د عامو خلکو لپاره داسې لاره پرانيزي چې د بشریت خوندیتوب او بقا پکې وي. ځکه د دې موضوع له هغو دوو نورو علمونو له موضوع نه بېله ده، البته کله کله دغه دواړه د دې په څېر کېږي. دغه علم بلکل نوی ایجاد شوی دی، پر الله ج سوګند ما ته په نړۍ کې داسې څوک معلوم نه دی چې پر دې علم یې ډېره رڼا اچولې وي.

ما ته یوازې د یوه قوم علوم په لاس راغلي

معلومه نه ده چې له دوی نه بې پروايي شوې ده، د علماوو په شان کې خو داسې تصور هم نشي کېدای، کېدای شي علماوو پردې څه لیکلي وي بلکې بشپړ وضاحت به یې کړی وي خو ما ته به نه وي رسېدلي، ځکه علمونه ډېر دي او د انسانانو په پرګنو کې د حکمت خاوندان ډېر دي. او هغه علوم چې تر موږ نه وي رارسېدلي د هغو په پرتله چې رارسېدلي دي ډېر زیات دي، فارسي علوم چېرته دي چې د ایران تر فتحې وروسته، د حضرت عمر فاروق اعظم «رض» په حکم له منځه یوړل شول؟ او د کلدانیانو، سریانیانو او بابلیانو علوم چېرته دي؟ ټول د پېښو ښکار شول، موږ ته یوازې د یوه قام (یونانیانو) علوم رارسېدلي دي، ځکه چې له مامون سره د دغو علومو د ژباړې مینه وه او هغه زیات ژباړن پر دې کار وګومارل، په دې لار کې یې ډېر مال ولگاوه، موږ د نورو قومونو د یوه علم نه هم خبر نه یو.

هر حقيقت د مستقل علم حيثيت غوره کولای شي

کله چې په هر کار کې يو حقيقت دی او هغه له خاص طبيعت سره مينه لري، نو د هغو په ذاتي عوارضو رڼا اچول کېدای شي او هر مفهوم او حقيقت د يوه خپلواک، خاص او نوي علم په بڼه راتللاى شي. کېدای شي حکيمانو دې ته پام اړولى وي او مفصله او ثابته رڼا يې پرې اچولې وي خو موږ يوازې د خبرونو د سمون د حيثيت له مخې په تفصيل راوړي. لکه چې درانه لوستونکي پوهېږي که څه هم د دې علم مسایل ذاتي او د ټيټې درجې دي، خو موخه يې د پېښو پلټنه او خبرونو معمولي شيان دي. ښايي علماوو هغه پېښې وي او يا الله ج پوهېږي انسان ډېر لږ پوهه لري. بشپړ علم او بصيرت له الله ج سره دی.

د دې علم له ځينو مسایلو څخه پوهان په علومو کې استدلال کوي

عالمان له دغه علم څخه چې پرې غږېږو د زیاترو علومو د مسئلو په دلایلو کې کار اخلي، چې د دې وړ دي چې د علم د موضوع او موخې له مسئلو سره یو شان وي. د ساري په توګه عالمان او حکیمان د نبوت د اړتیا پر اثبات لیکل کوي چې انسان د خپل ژوند او شتون د دوام لپاره د یو بل مرستې ته اړتیا لري ځکه خو دوی حاکم او له مناسبو کارونو څخه را ایساروونکي شارع ته سخته اړتیا لري. په دې ډول د فقهي اصولو لپاره د ژبې د اړتیا ثابولو لپاره علما لیکي څرنگه چې انسانان یو بل ته اړتیا او په ټولنیز ژوندانه کې په طبیعي ډول اړ دي. د همدې لپاره د خپل زړه د خیالونو د څرګندولو لپاره جملو ته اړتیا لري او په جملو کې د خپل زړه د خیالونو بیانول او ترجماني ډېر اسانه دي، ځکه خو هغه ژبې ته اړتیا لري. په دې ډول د دې اثبات لپاره چې شرعي مسایل ځانګړې موخې لري، د فقهي پوهانو لیکلي چې له زنا څخه نسب ګډوډېږي او سوچه نه پاتې کېږي او دا د انسان نسل خرابوي. وژنې هم د انسان پر ګټې بېلارې کوي، ظلم آباد ښارونه په کنډوالو بدلوي او په انسانانو کې بدګنې راپیدا کوي، غرض دا چې د شریعت ټول احکام پر خپل خپل ځای یوه ځانګړې موخه لري او د وګړو تکیه د وګړو په خونديتوب ده، چې په ټولنه کې کوم ډول فساد او په کوم ګوټ کې کومه خرابي پیدا نشي، ګواکې په دې علومو کې د ټولنې پر عوارضو بحث کېږي لکه چې له وړاندې شویو مثالونو څخه معلومېږي.

د دې علم د علماوو په بېلابېلو جملو کې یو څه مسئلې

دغه ډول موږ ته د دې علم ځینې مسئلې د حکیمانو په ځینو جملو کې هم تر نظره راځي، خو هغوی ټول په یوه ځای کې نه دي بیان کړي، لکه مسعودي چې د کونګ په نکل کې د موبدان بهرام بن بهرام خبره رانقلوي چې کونګ وایي چې ای پاچا! د هېواد عزت په شریعت د عمل او د الله ج به اطاعت او د اوامرو او نواهیو په حدودو کې اوسېدو سره څلور چنده زیاتېږي او د هغه عزت او شان ورځ تر بلې زیاتېږي او له حکومت پرته شریعت د شتون جامه نشي اغوستلی. د حکومت عزت د ښو خلکو څخه وي او د خلکو ژوند له مال او شتمنۍ

څخه تر لاسه کېږي، ابادي عدالت ته اړتیا لري، «عدل» یوه تله ده چې په دنیا کې څښه شوې ده او دا الله ج څښه کړې ده، د دې لپاره یې یو سمبالوونکی او څاروونکی غوره کړی دی چې «پاچا» ورته ویل کېږي. په همدې مضمون د نوښتپروان کټ مټ خبره ده چې هېواد په پوځ ولاړ وي، پوځ پر مال او شتو، مال په خراج او مالیه، خراج په ولس ولاړ دی، ولس له عدالت سره تړلی عدل له سمو حاکمانو سره تړاو لري او سم حاکمان د وزیرانو له غوره چلند سره، د دې ټولو څوکه او سر پاچا دی چې د خپل ولس پالنه کوي او د دوی د روزلو او اصلاح ځواک ورسره دی تر څو دې د رعیت خاوند پاتې شي او رعیت د ده مالکان نشي، پاچا په دې طریقه پر ولس غالب پاتې کېږي که نه رعیت او ولس به پر هغه غلبه وکړي.

د سیاست په موضوع د ارسطو یو کتاب

د سیاست پر موضوع د ارسطو یو کتاب یادېږي، هغه په لوړه کچه په عامو خلکو کې لوستل کېږي خو په دې کتاب کې د دې هغه ټول مسایل نه دي راغلي او نورې خبرې هم ورسره گډې شوې دي، د دلایلو هم بشپړ حق نه دی ادا شوی، په دې کتاب کې هم هغه جملې چې له موبدان او نوښتپروان نه رانقل شوې د پوهې او ادراک وړ اشارې شته، د پام وړ قول دا دی چې «نړۍ» یو «چمن» دی چې «کښت» یې «حکومت» دی، حکومت یو «ځواک» دی چې طریقه له هغو څخه ژوندی اوسېږي، «طریقه» په یوه بڼه «سیاست» دی چې پاچا یې سمبالوي، پاچا یو «نظام» دی چې پوځ ځواک ورکوي، پوځ د مرستندویانو یوه ډله ده چې کفالت یې شتمني کوي، مال له روزی څخه دی چې وگړي یې راټولوي. رعیت هغه تر لاس لاندې خلک دي چې عدالت سیوری پرې غوږوي او عدل غوره او مینه ناک عادت دی چې له هغه څخه د نړۍ بقا تضمین ده. پر اتمه جمله دایره پای مومي، دا له حکومت او سیاست څخه ډکې اته جملې دي چې یو له بل سره تړلې او یو ځای شوې دي. لومړۍ جمله د هرې وروستۍ جملې له لومړۍ برخې سره نښتې ده او دغه اته جملې د دایرې اته ټکي دي چې گرده دایره ترې جوړه ده چې څنډه یې ټاکل شوې نه ده، ارسطو پر دې ذهني ایجاد ویاړي او وایي چې د دې سترې سترې گټې دي.

د ارسطو اته ټکي او د ابن مقفع سیاسي مسایل زموږ په کتاب کې مدلل دي

که لوستونکي د حکومتونو او پاچا په فصل کې زموږ بیان ولولي او هغه په پوره پوهه او غور ولولي نو په دې کې به د دې جملې بشپړ تفسیر او د هغو اجمالي تفصیل بشپړ له څرگندو دلایلو سره ومومي او په هر گوټ به رڼا اچوي. الله ج د ارسطو له تعلیم او موبدان او نورو له لارښوونو پرته دغه جملې زموږ په زړه کې ځای کړې دي. په دې ډول د ابن مقفع د وینا او د هغه له دلایلو پرته عامې سیاسي رسالې په دې کتاب کې مو له دلایلو سره راوړې، چې هغه مو د بلاغت او انشا له اصولو سره په ښه بڼه راوړې دي.

پر سراج الملوک نیوکه

په دې ډول قاضي ابوبکر طرطوشي په خپل کتاب سراج الملوک کې پر دې راڅرخي د دې کتاب پر بابونو وېشل هم زموږ د کتاب په شاوخوا کې دي او مسایل یې هم، خو د هغه غشی پر نښه نه دی لگېدلی، نه یې سمه لاره غوره کړې ده نه یې مسایل بشپړ بیان کړي دي او نه یې د دلایلو وضاحت کړی دی. هغه یوازې د یوې مسئلې باب پرانیستی زیات حدیثونه او روایات یې رانقل کړي دي. د پارس حکیمانو لکه بزر جمهر، موبدان او نورو د هندي حکیمانو او د دانیال هرمس او نورو د نړۍ لویانو بېلابېلې سوچه خبرې او جملې یې راټولې کړې دي، د پلټنې او ارزونې په واسطه یې د هغو له خبرې پردې نه دي پورته کړې او په طبیعي ډول یې د هغوی له مخ نه پلو نه دی لرې کړی، هغه یوازې ساده روایت او ترکیب دی او تر ډېره وعظ او نصیحت ته ورته دي. هغه د موخې شاوخوا ته راگرځي خو له بیان یې عاجز دی او خپلې ارادې ته یې د عمل جامې اغوستلو توان نه لري او نه د ټولو مسایلو پر بیان برلاسی دی. زموږ په زړه کې الله ج دغه پوهه واچوله او موږ ته یې داسې علم راوښود چې هر څه مو واضح کړل. بیا مو چې ټول مسایل له لاملونو سره بیان کړل د هغو ډېر اړخونه مو د ټولو علمونو نه بېل کړل او حدود مو یې وټاکل، دا ټول د الله ج د توفیق او لارښوونې احسان دی که کومه مسئله پاتې وي یا له بلې مسئلې سره ګډه شوې وي نو درانه څېړونکي دې هغه اصلاح کړي. زما لپاره دا نېکمرغي ډېره ده چې ما دوی ته یوه لاره پرانیستله او هغه مې روښانه او څرګنده کړه، الله ج چې چا ته وغواړي رڼا ته یې راوړي، اوس به موږ په دې کتاب کې د ټولنې هغه حالات بیان کړو چې انسانان د هېواد، کسب، علمونو، صنعتونو په لړ کې په خپل عام ژوند کې په عام ډول ورسره مخ کېږي، دا له دلایلو سره په داسې انداز بیان شي چې له هغو څخه د عام او خاصو معلوماتو ارزونه په روښانه توګه د درنو لوستونکیو مخې ته راشي او شکونه او وهمونه به لرې شي، راځئ ویې گورئ:

بشري خصلتونه چې انسان له حیوان نه اوچتوي

څرنگه چې انسان له نورو حیواناتو نه د څو ځانګړتیاو له لامله لوړ دی، چې په هغو کې علوم او صنعتونه هم دي چې د انساني فکرونو پایلې او حاصل دي، «فکر» د انسان داسې ځانګړتیا ده چې په همدې سبب هغه له حیواناتو څخه اوچت او په ټولو مخلوقاتو کې افضل دی.

د انسان یوه ځانګړتیا دا هم ده چې هغه یو «حاکم» ته اړتیا لري چې له بدیو او جرمونو څخه یې را ایسار کړي او ځواکمن پاچا ته یې هم اړتیا ده چې له دې دواړو پرته د انسان شتون محال دی، البته د نورو حیواناتو شتون ممکن دی خو د شاتو مچيو او مېړیانو په باب ویل کېږي چې له منظم نظام سره د پاچا اطاعت کوي او ژوند ته دوام وکوي، که چېرته دا خبره رښتیا وي نو د دوی دغه اړتیا یې د دوی په زړونو کې اچولې ده د فکر او نظر اړتیا نشته. یوه ځانګړتیا دا هم ده چې انسان د روزی په لټه کې زیار ګالي او له همدې لارو د هغو د لاسته راوړو او د هغو د وسایلو د لاسته راوړو لپاره بوخت وي. ځکه چې د ژوند د دوام لپاره دوی خوږو ته اړتیا لري او الله ج د روزی د لټولو لارې چارې ورپېرزو کړې دي او د ژوند ژواک وسیلې یې وربښودلې دي. فرمایي: (ژباړه:

الله ج هر شی پیدا کړي او بیا یې لاره ورنښودلې) او د هغو یوه ځانگړتیا مینه او د اړتیاوو تر لاسه کولو په لړ کې یو له بل سره د شریکو هڅو او اوسېدو تلوسه هم ده، چې موږ ورته ټولنه وایو. که دغه ټولنه په ښار کې وي او که په کلي کې، دا چې انسان په طبیعي ډول یو د بل مرستې ته اړ دی چې وروسته به یې بیان کړو.

د ټولنې ډولونه

ټولنې دوه ډوله دي. د کلي اوسېدونکي، دغه ټولنې د ښارونو شاوخوا ته په غرونو کې، د اوبو او څړ ځایونو شاوخوا ته په وړو وړو کلیو کې، چې د خاورینو میدانونو شاوخوا ته وي اوسېږي. دوهم یې ښاري اوسېدونکي دي چې په لویو او وړو ښارونو او ښارگوټیو او لویو کلیو کې په ګډه ژوند کوي، د دې ټولنې خلک په خامو او یا پخو کورونو کې ژوند کوي چې د هغو کلاو په دېوالونو کې دننه خوندي وي.

په ټولنه کې انسان ته شپږ ستونزې پېښېږي

په هر صورت په هر ډول ټولنه کې په ټوله کې ځینې خبرې په ذاتي ډول مخې ته راځي ځکه خو په دې کتاب کې په شپږو فصلونو بحث پرې راټولوو. په لومړي فصل کې د عامو خلکو ژوند، د هغو ډولونه او د هغو د نفوسو د له منځه تلو بیان دی. په دوهم فصل کې د کلیو د خلکو ژوند د دوی د کلیو حدود او د نفوسو حدود دي، د قبیلو او ځنګلي قومونو بیان دی. په درېیم فصل کې پر حکومتونو، خلافتونو او امامتونو، هېوادونو او د پاچا پر مقام بحث دی. په څلورم فصل کې ښاري نفوس او د لویو او وړوکیو ښارونو په باب بحث دی. په پنځم فصل کې، صنعت، ژوند ژواک، کسبونه او د هغو وسایل تر بحث لاندې نیول شوي وي، شپږم فصل علم او نورو ته په زده کړو او د زده کړو په تر لاسه کولو ځانګړی شوی دی. د کلي آبادۍ ته د دې لپاره لومړۍ اشاره شوې چې اصلي آبادي همدغه ده چې وروسته به رڼا پرې واچوو. په ښارونو کې پاچا ته لومړیتوب ورکړل شوی. ژوند ژواک ته مو په علم ځکه لومړیتوب ورکړی چې دا طبیعي او اړین شی دی، او علم د کمالی او له لومړنیو اړتیاوو وروسته اړتیا ده ځکه چې له هغو څخه کمال او هنر پیدا کېږي او دا د ژوند لپاره لومړۍ اړتیا نه ده. ښکاره ده چې لومړنۍ اړتیا او ضرورت پر کمالی اړتیا مقدم بلل کېږي. ما د تولیدي کار لپاره یو ځای صنعت اېښی دی، ځکه چې صنعت د ځینو دلایلو له مخې او د ټولنې له لحاظه په کسب کې راځي. پر مسایلو سم پوهېدل د الله ج په توفیق او مرسته کې دي.

د لومړي کتاب لومړی فصل

په لنډ ډول د انساني نفوس یادونه، درې سريزې (لومړۍ سريزه) د ابادۍ او ټولنې اړتیا

د انساني ژوند لپاره ټولنې ته اړتیا ده

انساني ټولنه اړین څه دي، حکیمان یې د اړتیا تعبیر په دې جمله کې کوي چې په انسان کې په فطري ډول ټولنیز خصلت دی یانې د انسان لپاره ټولنه ضروري ده، دې ته پوهان مدینه یا ښار وایي، زموږ په محاوره کې (ولس او ټولنې څخه) همدغه موخه ده.

د ټولنې په اړه نور وضاحت

که زیات تفصیل غواړې نو واوره! الله ج انسان پیدا کړ، هغه ته یې داسې بڼه ورکړه او ده ته یې ژوند تېرول او دوام له خوړو پرته ناشونی کړ، په طبیعي ډول یې د خوراک د لټون لارې چارې ور وښودلې، او داسې ځواک یې ور وبښه چې روزي پرې پیدا کړي، خو په یوازې توګه له ډوډۍ پیدا کولو ناتوانه دی او له نورو خلکو پرته یوازې ژوند نه شي تېرولی، د ساري په توګه د یوې ورځې خوراک لپاره فرض کړئ که انسان وغواړي چې ډوډۍ وخورې نو له ډېرو کارونو پرته یې نه شي خوړلی. لومړی به اوږه کوي بیا اوږه اغېري، بیا به ډوډۍ پخوي، وروسته به ډوډۍ لاسته ورځي. بیا دا درې واړه چارې مرستندویو او وسایلو ته اړتیا لري او ډېر خواري کښان لکه پښ، ترکان، کلال نور کسبګر په کار دي. ښه فرض کوو چې انسان له زحمت پرته یوازې د غلې دانې نینې وخورې او خپته ډکه کړي، خو هغه د غلې تر لاسه کولو لپاره ډېرو نورو کارونو ته اړتیا لري چې له یادو کارونو څخه ډېر زحمت غواړي لکه د تخم کرل، د هغو ربېل، غوښل کول، او بادول چې دانې یې له وښو جلا شي، غرض دا چې دا ټولې چارې ډېرې وسیلې او ماشینونه غواړي چې له لومړنیو کارونو څخه هم ډېر دي او دا ناشونې ده چې یوازې یو انسان دې دغه ټول او یا یوه برخه کارونه تر سره کړای شي. ځکه خو هغه د نورو انسانانو ډېرو ځواکونو ته اړتیا لري تر څو ده او نورو انسانانو ته ډوډۍ ورسېږي. ځکه خو له یو بل سره په مرسته ډوډۍ پیدا کېږي او د ډېرو انسانانو د خوراک اړتیا پوره کېږي. همدغسې هر انسان د ځان د خوندیتوب او عافیت لپاره نورو ته اړتیا لري، څرنگه چې الله ج حیواناتو ته ځانګړې طبیعت ور په برخه کړې او په هغوی کې یې ځواکونه وېشلي دي نو زیاتو حیواناتو ته یې تر انسان زیات ځواک ورکړی، د ساري په توګه اس تر انسان زیات ځواکمن دی، همدارنګه په خره کې، په غوايي کې، په فیل کې او په نورو... کې تر انسان زیات ځواک دی په داسې حال کې چې د حیواناتو په فطرت کې دا فطري زیاتوالی دی، ځکه چې هر حیوان ته یې داسې یو غړی ورپه برخه کړی چې د نورو حیواناتو له بریدونو ځان پرې وساتلای شي، د دې ټولو په بدل کې یې انسان ته «فکري ځواک» وربښلی دی او لاسونه یې هم ورکړي دي، صنعتونه انسان ته هغه وسایل برابرې چې د ټولو حیواناتو د دفاعي غړو دنده تر سره کوي. د ساري په توګه؛ نیزې د ښکرو ځای نیسي تورې د خونړیو

پنجو کار ورکوي او له ډالونو د کلکو او پنډو پوستکو کار اخيستل کېږي، همدغسې نور وسايل هم در واخلي. جالينوس د منافع الاعضا په نامه يو کتاب ليکلی دی، په هغو کې د هغو ټولو خبرو تفصيل راغلی ځکه خو يو سړی يوازې د خپل ځواک پر مټ له يوه ځناور سره هم مقابله نشي کولای، په ځانگړې توگه د څپروونکيو ځناورو سره خو له وسلې پرته هېڅ هم نه شي کولای، دغسې هغه پر وسله جوړوونکي هم برلاسی نه دی تر څو د نورو مرسته ورسره نه وي او له مرستې پرته تياره وسله هم نه شي کارولای، لنډه دا چې يو د بل له مرستې پرته نه رومي تر لاسه کولای شي او نه ژوند کولای شي ځکه چې د ژوند د دوام لپاره خوراک ضروري دی او د خوراک د پيدا کولو لپاره مرستې ته اړتيا ده همدغسې د ساتنې لپاره وسله اړينه ده او د وسلې د جوړولو لپاره مرستې ته اړتيا ده، که يو له بله مرسته او ملاتړ نه وي انسانان به ځناور وڅيري او و به يې خوري او ټول انسانان به د مرگ کندې ته پرېوزي او ورک به شي.

د مرستې ارزښت

د مرستې په برکت خواږه او اذوقه تر لاسه کېږي او د ساتنې لپاره وسله هم او د انسان د بقا لپاره د الله ج حکمت بشپړېږي. له دې وينا څخه دا پايله اخلو چې د ټولو انسانانو لپاره ټولنه او گډ ژوند اړين دی که نه د انسانانو د ژوند دوام او د نفوسو خپرېدل او د انساني ژوندانه د دوام موخه نه بشپړېږي. د عمران او آبادۍ مانا همدغه ده چې موږ د دې علم موضوع غوره کړې ده. زموږ له دې وينا څخه يو ډول ثبوت هم راوځي که څه هم د فن خاوندانو ته د موضوع ثابتول اړين نه دي، ځکه چې دا د منطق منل شوې مسئله ده چې د پوهې خاوند ته د موضوع اثبات واجب نه ده، خو منع هم نه ده بلکې تر خوښې پورې اړونده ده او د موضوع بيانول ښه خبره ده.

د ټولنې لپاره د پنځو شيانو کېدل اړين دي

کله چې انسانان سره راټولېږي او له دې څخه د نړۍ نفوس بشپړېږي نو دوی ته د يوه حاکم اړتيا هم ده تر څو دوی د ظالمانو له ظلم او زياتي څخه وژغوري ځکه چې په حيواني خصلتونو کې ظلم او زور شته او کومې وسلې چې د څپروونکيو ځناورو نه د ساتنې لپاره جوړې شوې دي هغه له ظلم او تېري څخه د انسانانو د را ايسارولو لپاره بس نه دي، ځکه چې وسلې له هر چا سره نه وي ځکه پر وسلې سربېره له ظلم څخه د انسانانو د را ايسارولو لپاره يو چا ته هم اړتيا ده او دغه څوک له انسانانو څخه بايد وي له نورو څخه نه شي کېدای. ځکه چې حيوانات ټول له عقل او الهام څخه بې برخې دي. خامخا به داسې څوک له انسانانو څخه يو وي چې پر دوی برلاسی او واکمن وي او له هغه سره بشپړ ځواک وي تر څو يو څوک پر نورو ظلم او زياتی ونه کړي. دې حاکم ته موږ پاچا يا سلطان وايو.

پاچاهي انساني ځانگړتيا ده

له دې څخه دا هم معلومېږي چې د انسان لپاره د پاچا درلودل د هغه په فطري خصلتونو کې شامل دی او له پاچا پرته هېڅ چاره نه لري.

په ځينو حيواناتو کې هم پاچا وي

د پوهانو د قول له مخې په ځينو حيواناتو کې هم پاچا وي، لکه د شاتو په مچيو کې، په مېريانو او ملخانو کې، له څېړنو څخه معلومه شوې چې په هغو کې کوم حيوان چې تر نورو لوی او اوږد وي هماغه يې پاچا او حاکم وي او نور ټول يې د حکم او امر اطاعت کوي. خو په انسانانو کې د پاچا کېدلو لپاره «فکر» او «سياست» په کار دی، او د ځناورو بيا «عادت» او «طبیعت». الله ج هر څه پيدا کړي او هغوی ته يې لاره ښودلې ده.

د نبوت يو عقلي دليل

په دې دليل فيلسوفان په عقلي دليل د نبوت د ثابتولو لپاره زياتوي چې د انسان لپاره واکمن ته اړتيا ده او دغه حاکم په يوه شريعت پورې تړاو لري چې خاص له الله ج څخه به يې راوړي او هغه يو انسان راوړي. او هغه انسان چې پيغمبر وي نو دا صفتونه بايد پکې وي چې تر نورو لوړ وي، الله ج خپل خاص بنده گان د لارښوونې لپاره غوره کوي او را استوي يې تر څو خلک د هغه خبرو ته سرونه ټيټ کړي او د هغه خبره ومني، تر څو له نه او نو پرته د الله ج حکم په دوی کې جاري شي او هغه پرې واکمن کړي.

د پيغمبرۍ د عقلي دليل رد

که فکر پرې وکړئ دا به درته معلومه شي چې د پوهانو دغه خبره بې دليله ده ځکه چې انساني ژوند پر هغو اصولو او قواعدو هم جوړېږي چې حاکم يې پخپله جوړوي او د خپلو پلويانو په زور يې پر نورو خلکو عملي کوي او هغوی په خپلو جوړو شويو قوانينو لارې ته راولي. ځکه چې په نړۍ کې يهود او نصارا او د پيغمبرانو منونکي لږ دي، او مشرکان چې کتاب نه لري ډېر دي. له دې سره د هغو لويې امپراتورۍ هم دي او لوی لوی اثار يې د ژوند او شتون يادونه کوي. اوسمهال په شمال او سوېل کې د دوی حکومتونه شته دي، په داسې حال کې چې دوی له نبوت نه منکر او آزاد دي او کوم پيغمبر نه مني او هغوی ممتنع گڼي، له دې نه ښه ښکاري چې د نبوت پر وجوب د علماوو دغه عقلي دليل سم نه دی، ځکه چې د عقل له مخې دغه دليل د نبوت غوښتونکی نه دی، ځکه خو د نبوت لپاره دليل يوازې شرعي دی لکه چې د سلفو علماوو نظر دی.

دوهمه مقدمه د نفوسو څېړنه او د ابادۍ د ځينو ونو، سيندونو او اقليمونو لور ته

اشاره

ځمکه گرده (کروي ده)

وگورئ د نړۍ پر وضعه د فکر او غور کوونکيو پوهانو په کتابونو کې دغه خبره روښانه ده چې ځمکه کروي (گرده) ده، او د اوبو په عنصر کې راښکېل ده او لکه د انگور يوه دانه په اوبو کې لامبو وهي. کله چې الله ج وغوښتل پردې حيوان پيدا کړي او انسان يې چې پر ټولو حيواناتو د خلافت ټيټ کمر غي ورپه برخه ده، پيدا کړ

نو له ځينو ځنډو نه يې اوبه ور ټولې کړې. له دې نه دا شک پيدا کېږي چې اوبه د ځمکې لاندې دي چې دا سمه نه ده ځکه چې د ځمکې لاندې د هغو مرکز دی او د ځمکې اړخونه د مرکز د جاذبې د ثقل په سبب د مرکز په لور ور مايل دی او هغه اوبه چې ځمکه پکې را ايساره ده هغه د ځمکې پر مخ دي، البته په يوه حساب تر ځمکې لاندې هم دي.

د ځمکې نيمايي برخه پرانيستې ده

د ځمکې هغه برخه چې په اوبو بېله شوې ده نيمايي ده او له څلورو خواوو په اوبو کې را ايساره ده، دې ته محيط سمندر وايو، عجميان لبلابه اوقيانوس ورته وايي، دې ته توره اوسره بحيره هم وايي.

د ځمکې څومره برخه اباد ده

د ځمکې هغه نيمه کره چې اوبه ترې لرې شوې دي اباد هم ده او شاړه هم ده. شاړه يې تر ابادۍ زياته ده، جنوبي برخه يې تر شمالي هغې زياته شاړه او غير اباد ده. د ځمکې په کره کې اباده برخه په شمالي برخه کې ډېره ده چې د کروي سطحې په بڼه ده. سويل لوری د استوا پر کرښه ختمېږي او شمالي لوری په شمالي کرښه پای مومي. چې شاته يې غر دی چې د هغو او اوقيانوس سمندر تر منځ ولاړ دی. د هغو په منځ کې ياجوج او ماجوج دېوال هم موندل کېږي. دغه غر د ختيځ لور ته غځېدلی دی او له ختيځ او لوېديځ دواړو لوريو راځي تر محيط سمندر پورې رسېږي، خلک د ځمکې د پرانيستې په اړه وايي چې د کرې نيمايي بلکې ترې کمه ده، او د دې پرانيستې برخې ۱/۴ برخه اباد ده.

د څلورمې برخې اووه برخې يا اقليمونه

دغه څلورمه برخه د اوسېدو وړ چې اباد ده په اوو اقليمونو وېشل شوې ده.

د استوا کرښه، د البروج سيمه او معدل النهار

د استوا کرښه ځمکه له ختيځه تر لوېديځه په دوو برخو وېشي، دې ته د ځمکې اوږدوالی وايي، د ځمکې پر مخ دا تر ټولو لويه فرضي کرښه ده، لکه په اسمان کې چې تر ټولو لويه کرښه د البروج سيمه يا معدل النهار دی. البروج سيمه په ۳۶۰ درجو وېشل شوې ده، يوه درجه يې د ځمکې پر مخ د مزل په کچه ۲۵ فرسخه ده، هر فرسخ ۱۲ زره گزه دی (يو ميل څلور زره گزه دی) په دې حساب يو فرسخ درې ميله او پنځه سوه گزه راځي، پر گز ۱۲۴ انگل او يو انگل له اوو ورېشو سره مساوي دی چې په اوږدو يو له بل سره څوکه په څوکه کېښودل شي، له معدل النهار دايرې نه چې د ځمکې د استوا کرښې په مقابل کې ده او اسمان په دوو برخو وېشي او د دواړو قطبونو تر منځ ۹۰ درجې واټن دی، خو په شمال کې نفوس د استوا کرښې تر ۶۴ درجې پورې دی اونوره برخه يې شاړه ده ځکه چې هلته ډېره يخني ده او اوبه کنگل دي، لکه په جنوب کې چې د ډېرې تودوخې په

سبب بلکل استوگنه نه شته، موږ به انشالله دغه ټولې خبرې په تفصيل يادې کړو. بيا به د دې ابادې برخې څلور خواوې، او په هغو کې چې څومره لوی او واړه ښارونه، غرونه، سیندونه، ويايې، ځنگلونه او دښتې دي، (لکه بطليموس چې د جغرافيه په اثر کې او وروسته د زخار کتاب ليکوال بيان کړي دي) هغه يې په اوو برخو وېشلې چې اووه اقليمه ورته وايي. دغه برخې د ختيځ او لوېديځ تر منځ په فرضي کرښو په نښه شوې دي چې په سور کې يو شان دي خو په اوږدوالي کې توپير لري. لومړی حصه له دوهمې لويه ده او دوهمه تر درېيمې. چې وروسته بيا وړې کېږي او اوومه برخه تر ټولو وړوکې ده، ځکه چې دا د دې دايرې غوښتنه ده چې د ځمکې له کرښې څخه د اوبو د لرې کېدو په سبب په ځمکه کې پيدا شوې ده.

هره برخه لس ټوټې ده

د جغرافيه پوهانو په اند هره برخه له ختيځه تر لوېديزه پورې په لسو لسو ټوټو وېشل شوې ده، او د هرې ټوټې او په هغو کې د شته نفوسو په باب خبرې ليکل شوې دي.

د روم سمندرگي يا بحيره

د جغرافيه پوهان وايي د محيط سمندر په څلورمه برخه کې لوېديز لوري ته د روم بحيره راوتلې ده، او د ۱۲ ميلو په شاوخوا کې د يوه تنگ خليج په بڼه د طنجه او طريف په منځ کې پيلېږي. دې ته زقاق هم وايي او بيا وړاندې درومي او پراخېږي تر دې چې شپږ سوه مايله سوروره شي او د څلورمې برخې د څلورمې ټوټې په پای کې له پيله ۱۱۶۰ فرسخه لاره وهي او ختمېږي. د دې پر څنډو شام، سوريه او عراق پراته دي، او جنوب لور ته يې لوېديځې څنډې دي، لومړۍ څنډه يې طنجه ده چې د زقاق خليج ته نږدې ده، بيا تر اسکندريې پورې د برقه ساحل دی، په همدې ډول يې شمالي لوري ته د قسطنطنيې څنډې دي چې تر خليج وړاندې دي، بيا بنادقه، بيا روما او وروسته فرنگستان. بيا د اندلس څنډه تر طريف پورې غځېدلې او له طنجه نه وړاندې زقاق ته نږدې شته ده، دې ته د روم سمندرگي او د شام بحيره هم وايي، په دې کې لوی لوی ټاپوگان لکه اقریطش (کرېټ، قبرص، ساپرس يا يونان) صقلیه (سلسي) هيورقه او سردانيه اباد دي.

د قسطنطنيې خليج

د جغرافيه پوهان وايي چې د محيط سمندر شمال لوري ته له دوو سمندرونو دوه نور خليجونه راوځي، يو د قسطنطنيې خليج د مديترانې په سمندرگي کې چې له يو فرلانگ تنگ سور څخه پيلېږي (چې غېشي يې له يوې څنډې بلې څنډې ته رسېږي) او د درې سمندرونو تر څنگ تېرېږي او قسطنطنيې له خليج سره يو ځای کېږي، دغه مهال يې سور شپږ ميلو ته رسېږي او تر ۶۰ ميلو پورې بهېږي، دې ته د قسطنطنيې خليج وايي، بيا د دې له خولې څخه يو بل سمندر راووځي چې سور يې شپږ ميله دی دا په نيطش سمندر کې دوام کوي دغه

سمندر دلته د ختيځ لور ته لاره بدلوي له هرقله سيمې نه تېرېږي او د خزريه (قزوين) تر ښارونو پورې رسېږي او ختمېږي، له پيله يې اوږدوالی ۱۳ سوه ميله دی او پر څنډو يې رومي، ترکي، برجان او روس اباد دي.

بنادقه خليج

د روم بحيرې له دوهم خليج نه د ونيز (بنادقه) دوهم سمندر د روم شمال لوري ته وتلی او غرونو ته چې ورسېږي د لوېديځ لوري ته د بنادقه ښارونو په لور راگرځي او له پيله يوولس ساعته مزل کوي، د انگلايه ښارونو ته له رسېدو سره پای مومي. د دې دواړو غاړو ته د بنادقه او رومي قومونه اوسېږي او د بنادقه (ونيز) خليج ورته وايي.

د چين سمندر، د هند سمندر او د حبشي سمندر

د جغرافيه پوهان وايي د محيط سمندر له ختيځ لوري نه د استوا کرښې شمال لور ته ۱۳ درجې وړاندې يو ډېر لوی او پراخ سمندر وځي او يو څه جنوب لوري ته چې لاړ شي لومړي اقليم ته رسېږي، بيا له همدې ځايه د لوېديز لوري ته گرځي چې د همدې ساحې په پنځمه برخه کې د حبشيانو او زنگيانو د باب المندب په ښارونو کې د پيل له خولې څخه څلور زره فرسخه لاره وهي او پای مومي، دې ته د چين سمندر، د هند سمندر او د حبشي سمندر وايي او جنوب لور ته يې د بربريانو او زنگيانو ښارونه دي چې امرالقيس يې په خپلو شعرونو کې يادونه کړې، دغه بربريان هغه نه دي چې مغربي قبيلې ورته ويل کېږي. بيا موغاديشو ښار دی بيا سفاله ښار او د ووقاق سيمه ده او نور قومونه هم شته، وروسته بيا ابادي نشته او پاتې سيمه شاړه او له اوسېدونکيو تشه ده. او بيا د دې سمندر شمال لوري ته له خولې څخه پاس د چين هېواد دی، بيا هند دی، بيا سند دی او ورپسې احقاف، زبيده او نور د يمن غاړې دي چې د هغو له پايته رسېدو وروسته د زنگيانو سيمه ده.

د قلزم سمندر او د سويس کانال

وايي چې د حبشي سمندر نه دوه نور سمندرونه وتلي دي، يو يې په وروستي سر کې چې باب المندب ته نږدې دی وتلی دی چې پيل يې له وړوکي خليج نه شوی دی. وروسته کرار کرار په لوی سمندر بدلېږي، دا د شمال لوېديز لور ته وځي تر دې چې له پيله تر ۱۴ سوه ميله واټن وهلو وروسته د دوهمې برخې په پنځمه ټوټه کې قلزم ته نږدې پای مومي، دې ته د قلزم او سويس سمندر (کانال) وايي. د دې او مصر د فسطاط تر منځ درې پړاو دي. د همدې ختيځ اړخ ته د يمن څنډې دي، بيا حجاز او جده دي او په وروستۍ برخه کې يې مدين، آمله او فاران دي، لوېديځ لوري ته د صعيد، عيذاب، سواکن او زيلع څنډې دي او له پيل سره يې د حبشيانو ښار دی، د دې د شا لوري غاړه قلزم ته نږدې د روم سمندر هغې برخې ته چې عريش ته نږدې ده مخامخ ده، د دواړو تر منځ نږدې شپږ پړاو وټن دی د اسلام پاچاهانو او تر دوی وړاندې پاچاهانو د دغو دوو سمندرونو تر منځ و چې ځمکې د کيندلو او د دواړو د يو ځای کولو ارادې درلودې چې تر اوسه دغه خوب رښتيا نه شو. (اوس د سويس کانال کيندل شوی دی او د نړۍ له مشهورو کانالونو او سوداگريزو لارو څخه دی. پښتو ژباړن)

سور خلیج یا د فارس سمندر

له حبشې سمندر نه راوتلی بل سمندر چې اخضر خلیج ورته وایي د سند او د یمن د ځنډو تر منځ لاره باسي او شمال لوري ته لږ لوېدیځ اړخ ته وځي ابله ته چې د بصرې له ځنډو څخه ده د دوهمې برخې په شپږمه ټوټه کې د پیل له خولې څخه تر څلور سوه څلوېښت فرسخه واټن وهلو وروسته پای مومي دا د فارس سمندر په نامه یادوي. د دې ختیځ لوري سند، مکران، کرمان، فارس او ابله ځنډې دي او لوېدیځ لوري ته یې په وروستی برخه بحرین، یمامه، عمان، شحر (حضرالموت) اباد دي په پیل کې یې یمني احقاف دي.

د عربو ټاپو وزمه

د عربو ټاپو وزمه د قلم سمندر او فارس سمندر تر منځ ده، چېرته چې سمندر د وچې لور ته ننوتلی دی د هغو په جنوب کې د هند سمندر، لوېدیځ ته یې د قلم سمندر او ختیځ ته یې د فارس سمندر دی.

د عربو ټاپو وزمې پراخوالی

د عربو ټاپو وزمې پراخوالی د شام او بصرې له منځه تر عراقه ۱۵ سوه میله دی، په دې کې کوفه، قادسیه، بغداد، د کسرا مانې او حیره شته دي، پر دې سر بېره عجمي قومونه دي لکه ترکان، خزر او نور په عربو کې د حجاز سیمه لوېدیځ لوري ته ده او یمامه، بحرین او عمان ختیځ لوري ته ده او د یمن سیمه او ځنډې یې سهیل لوري ته د حبشې سمندر ته دي.

د جرجان او طبرستان سمندر

وايي چې په دې ډک جهان کې په شمالي کونج کې د دیلم په سیمه کې له ټولو سمندرونو څخه بیل یو بل سمندر هم شته چې د جرجان او طبرستان سمندر ورته وایي سور یې شپږ سوه میله او اړوده یې زر میله دي، د هغو لوېدیځ لوري ته اذربایجان، دیلم او ختیځ ته یې ترکیه او د خوارزم سیمه ده سهیل لوري ته یې طبرستان او شمال ته یې خزر د لان سیمه ده، دا هغه مشهور سمندرونه دي چې د جغرافیې پوهان یې یادونه کوي.

د ابادې نړۍ سیندونه

وايي چې د ابادې نړۍ په برخه کې زیات سیندونه دي، نیل، فرات، دجله او جیحون یانې د بلخ سیندونه د استوا له کرښې ۱۶ درجې لرې د لومړۍ برخې د څلورمې ټوټې د قمر غره په نامه له یوه لوی غره نه سرچینه اخلي، په ټوله ځمکه کې تر دې جگ غر نشته، ډېر سیندونه ترې بهېري په ځایي جهيلونو کې ور توپيري او ځینې له نورو سمندرونو سره یو ځای کېږي، چې بیا له هغو سمندرونو څخه ډېر سیندونه بهېري او ټول د استوا کرښې سره له غره نه لس پړاوه شا ته په یوه سمندرګي کې ورتوپيري.

د نیل سیند

بیا له دې سمندر نه دوه سیندونه روانېږي یو د شمال لور ته بهېږي او بیا د مصر له ښارونو تېرېږي او په څو څانگو وېشل کېږي، هرې څانګې ته یې خلیج وايي دا ټولې څانګې بیا د روم په سمندرګي کې د اسکندریې سره ورلوېږي دې ته نیل دریاب وايي.

د دې ختیځ لوري ته صعيد او لوېديز لوري ته یې الواحات اباد دي، دوهم سیند د لوېديز په لور درومي او په همغه لور بهېږي او محیط سمندر ته ورلوېږي هغه ته د سوډان دریاب وايي، ټول سوډاني قومونه د دې دریاب دواړو غاړو ته مېشت دي.

د فرات سیند

د فرات سیند د پنځم اقلیم په شپږمه برخه کې د ارمنیا له ښارونو راوځي په سهیل کې د روم او ملطیه له سیمو څخه تر منهج پورې بهېږي، له صفین نه رځې ته، بیا له کوفې تېرېږي او د بصرې او واسط په منځ کې د بطحا په ډبرینه سیمه کې پای مومي او د حبشې له سیند سره یو ځای کېږي. په لاره کې زیاتره مرستیال سیندونه ورسره یو ځای کېږي او له دې نه بیا واړه واړه سیندونه جلا کېږي چې دجلې ته ننوزي.

د دجلې سیند

دجله اصلاً یو سیند دی چې د ارمنیا په سیمه کې دی، داسهیل لوري ته له موصل، اذربایجان او بغداد نه تېرېږي او په څو څانگو وېشل کېږي، چې د بصرې له سمندرګي سره یو ځای کېږي او بیا د فارس خلیج ته لوېږي. د فارس سمندر (خلیج) د ختیځ لور ته د فرات سیند ښي لور ته دی. په دې کې ډېر مرستندوی خوړونه له هر لوري راځي او ورسره یو ځای کېږي.

د دجلې او فرات په منځ کې موصل ښار دی، که هغو ته د فرات له دواړو غاړو ور وګورې نو مخامخ شام (سوریه) دی، که د دجلې له ساحله ورته وګورې نو مخامخ اذربایجان دی.

جیحون سیند

جیحون سیند د درېیم اقلیم په اتمه برخه کې په بلخ کې له ډېرو چینو څخه سرچینه اخلي، له دې سره لوی لوی مرستیال سیندونه ملګري کېږي. دغه سیند له سهیل لوري څخه د شمال لوري ته له خراسان نه وځي او د خوارزم پنځم اقلیم اتمې برخې ته رسېږي او بیا د جرجانیه (اورال) په بحیره کې توپېږي. د جرجانیې سمندرګي د جرجان ښار نه لاندې د یوې میاشتنې مزله په واټن پروت دی.

په دې سیند کې د فرغاني سیند او د شاش سیند لوېږي چې له ترکستان نه راوځي د جیحون سیند لوېديز لوري ته د خراسان او خوارزم سیمه ده، ختیځ لوري ته یې بخارا، ترمذ او سمرقند دي، شا ته یې ترکستان او فرغانه او خزلجیه او نور عجمي قامونه مېشت دي. دغه ټوله جغرافیه بطليموس په خپل کتاب کې او شریف په زخار

کتاب کې بیان کړې ده. هغوی په نقشه کې د ابادې نړۍ ټول غرونه، ښارونه او دښتې ښودلې دي چې له هره حیثه بشپړ دی چې د بحث د اوږدوالي له وېرې یې دلته د راوړلو اړتیا نه وینو. پر دې سربېره زموږ موضوع مغرب دی چې د بربریانو هېواد دی او په ختیځ کې یوازې د عربو ټاټوبي زموږ د بحث موضوع ده.

د دوهمې مقدمې پایله

د ځمکې شمالي څلورمه برخه د سهيلي څلورمې برخې په پرتله ولې ډېره اباد ده؟ د دې د سببونو او لاملونو یادونه

په لومړۍ او دوهمه برخه کې ابادي ډېره لږه ده

موږ ته له لیدو او پرله پسې خبرونو څخه معلومېږي چې په لومړۍ او دوهمه برخه کې د نورو په پرتله اوسېدونکي ډېر لږ دي. دوهم دا چې په هغو ځمکو کې ځنګلونه، دښتې او شگلنې سیمې هم ډېرې دي او د هغو دواړو ختیځ ته د هند سمندر هم پروت دی، د هغو دوو برخو قومونه او نفوس ډېر زیات نه دی او لوی او واړه ښارونه یې هم لږ دي، خو درېیمه، څلورمه او ورپسې نورې برخې د هغو په څېر نه دي، په هغو کې شاړې او د ریګونو سیمې ډېرې لږې دي چې د نشت په حساب دي او په هغو کې ډېر ولسونه اباد دي، د وګړو شمېر یې ډېر دی، لوی او واړه ښارونه یې بې شمېره دي، له درېیمې تر شپږمې برخې پورې پرلپسې ابادۍ دي.

جنوبي برخه شاړه ده

سهيلي برخه بشپړه له ابادۍ تشه ده، ډېرو پوهانو د دې سبب د هغه ځای له زغمه وتلې تودوخه بللې ده. لمر تقریباً پر تندي ولاړ وي، چې لږ کور شي هم بس په اوږو کې د مالګې هومره. راحۍ دا په یوه دلیل کې تشرېح کړو. په دې دلیل کې به پر دې هم وپوهېږو چې د شمال تر درېیمې برخې پورې د وګړو شمېر ولې زیات دی؟ وګورئ جنوبي او شمالي قطبونه چې پر خپل افق وي، نو په اسمان کې یې یوه تر ټولو لویه فرضي دایره (د نصف النهار دایره) منلې ده دغه دایره اسمان په دوو مساوي برخو وېشي. پر اسمان چې له ختیځه تر لوېدیځه څومره دایرې فرض کړای شوې، په هغو ټولو کې نصف النهار دایره ستره ده او نورې ټولې ترې وېرې دي، د فزیک د علم زده کوونکي پوهېږي چې تر ټولو اوچت اسمان (مدار) په ۲۴ ساعتونو کې له ختیځه د لوېدیځ په لور خوځېږي او یو ځل دوره بشپړوي، له دې سره جوخت دننه نور اسمانونه هم ګرځي او دورې وېي، د اسمان د ۲۴ ساعتونو حرکت لیدل کېدای شي، همدارنګه د فزیک علم ثابتوي چې نورې سیارې هم په خپل خپل مدار (اسمان) کې حرکت کوي، خو د دوی حرکت د لومړني اسمان د حرکت پر خلاف دی، په دې مانا چې له لوېدیځ لوري څخه د ختیځ په لور دی. بیا د حرکت د ګړندیوالي او ورو والي په اعتبار د ستوریو په دورو کې توپیر دی. په خپل خپل اسمان کې د دې ستوریو د حرکت خپل مدارونه دي. چې د فلک البروج په دایره کې دي. دغه دایره په ۱۲ برخو وېشل شوې ده، او د نصف النهار دایره یې په دوو مخامخ نقطو کې

غوڅه کړې او ترې تېرېږي. دغه دوه ټکي د حمل او میزان په لومړيو کې دي. داسې وگنئ چې نصف النهار دایره د فلک البروج دایره په دوو مساوي برخو وېشي، یوه برخه یې د نصف النهار شمال لوري ته ده او بله برخه یې له تلې (میزان) څخه د کب (حوت) تر پایه سهيلي لور ته ده، کله چې د ځمکې په ټولو گوټونو کې دواړه قطبونه په اسمان کې وي نو د ځمکې پر مخ د نصف النهار دایرې په میدان کې یوه گرده کرښه فرض کړئ، دغه کرښه له لوېديز څخه د ختيځ په لور فرض کېږي، دې ته د استوا کرښه وايي، د جغرافې پوهان وايي چې د رصدخانو له مخې دغه کرښه د لومړي اقليم له پيل څخه پیلېږي. دغه ډول چې د کرښې شمال لوري ته په کوم لحاظ وگړي زیات دي په هماغه کچه شمالي قطب ته پورته کېږي تر دې چې تر ٦٤ درجو پورې پورته درومي، دا د اوومې برخې وروستی برخه ده. او دلته ابادي ختمېږي او کله چې لمر په ٩٠ درجو ودرېږي یانې پر نصف النهار ودرېږي، شپږ شمالي برجونه د ځمکې له مخ نه پاس وي او شپږ جنوبي یې د ځمکې له مخ نه لاندې وي.

د ٦٤ او ٩٠ درجو تر منځ ابادي نشته

د ٦٤ او ٩٠ درجو تر منځ ژوند ناشونی دی ځکه چې د دغو درجو تر منځ د تودوخې او یخنۍ تر منځ یوه اوږده موده ده، ځکه چې لمر د حمل او تلې سرته ور داخل شي نو هغه د استوا پر کرښه او هلته د خلکو د تنديو پر سر وي، بیا له دې ځایه د چنگاښ او مرغومي تر سرونو پورې رسېږي د دې وروستی حد واټن د نصف النهار ٢٤ درجې ده، بیا چې څومره له شمالي قطب نه لمر لرې کېږي همدومره د نصف النهار دایره له تندي نه د جنوب په لور درومي، په همدې انډول د چنگاښ تر میاشتې پورې شمالي برج د سر لوري ته درومي او په همدې تناسب تر مرغومي پورې لاندې درومي ځکه چې دواړه ډوله میاشتې د استوا پر کرښه د سر لوري ته شته دي، د لمر د شمال لور ته تر چنگاښ میاشتې پورې تر وروستي حده د تندي سر ته راځي، په کومو ځایونو کې چې عرض البلد ٢٤ درجې دي لکه حجاز او نور دلته همداسې وي، او که د شمالي قطب تر ٢٤ درجو زیات اوچت شي نو لمر د تندي سر ته نه راځي بلکې جنوبي لوري ته ورختمېږي او تر ٦٤ درجو پورې هماغسې تیتېږي، دلته نو د ډېرې یخنۍ په سبب او تر اوږدې مودې پورې د تودوخې نشتوالي په سبب د حیواناتو د شتون امکان نشته. بیا لمر چې نېغ د تندي سر ته راځي او وړانگې یې عمودي لویږي او په نورو وختونو کې یې کږې په یوه زاویه وړانگې لویږي چې منفرجه او یا حاده زاویه راځي کله چې د رڼا وړانگې سیده لویږي رڼا زیاته وي او ښه خپرېږي او چې په کږه کرښه لویږي، څومره چې دغه کرښه کږه وي همدومره د رڼا وړانگې کمېږي او لږ خپرېږي، ځکه خو کله چې لمر ښي اړخ ته وي نو تودوخه زیاتېږي او چې څومره له تندي لرې کېږي تودوخه ورو ورو کمېږي ځکه چې رڼا د تودوخې او یخنۍ سبب ده، په کال کې دوه ځله لمر د استوا پر کرښه درېږي چې دا د وري (حمل) او تلې (میزان) په میاشتو کې وي. او چې له تندي نه لرې کېږي نو ډېر نه لرې کېږي، خو چې کله د چنگاښ (سرطان) او مرغومي سر ته ورداخلېږي چې د مېلان وروستی حد یې دی، نو تودوخه لا متعده نه وي چې بیا د تندي په لور ور پورته کېږي، ځکه خو پر افق وړانگې نېغې

لوپري او دغه موده اوږده وي، ځكه خو په هغو سيمو كې تل ډېره تودوخه وي او هوا ډېره گرمه وي چې د نصف النهار شمال لور ته تر ۲۴ درجو پورې سيمې دي، ځكه د دې سيمو وضعه د استوا د كرنېې د سيمو په څېر ده، د دوی د تندي سر ته دوه ځله لمر راځي او د تودوخې له زياتوالي سره هوا هم وچه او ډېره توده شي چې له امله يې د حيواناتو زېږېدل ودرېږي. دا چې په ډېره تودوخه كې اوبه وچېږي او نم ختم شي، ځكه چې د هغوی زېږون او راټوكېدل په اوبو پورې تړلي دي. وروسته چې لمر له چنگاښ نه د ۲۵ درجو عرض البلد لور ته لاړ شي نو لمر زر لوپري او تودوخه معتدله يا اعتدال ته نږدې شي چې د ژونديو د زېږون لپاره چاپېريال برابر شي. بيا چې څومره عرض البلد زياتېږي يخني ورسره زياتېږي ځكه چې وړانگې پر ځمكه كېږي لوپري او د ژونديو په پيدا كېدو كې بيا خرابي راځي. په هر صورت د ډېرې تودوخې او ډېرې يخنې دواړو كې د زېږون لړۍ درېږي، خو ډېره تودوخه تر ډېرې يخنې په دې تړاو ډېره اغېزمنه ده، ځكه چې په تودوخه كې رطوبت او لنډه بل ډېر گرندۍ وچېږي. خو يخني بيا دومره په گرنديتوب لنډه بل كنگل كوي نه، په همدې دليل په لومړۍ او دوهمه برخه كې ژوند ژواک ډېر نه دی، په درېيم، څلورم او پنځم اقليم كې په منځنۍ كچه دی، ځكه چې د رڼا د كمۍ په سبب تودوخه معتدله ده په شپږمه او اوومه برخه كې ابادي زياته ده ځكه چې په دې كې هسې په نوم تودوخه ده او يخني د تودوخې په څېر په پيل كې د زېږون او ژوند په لړ كې اغېز نه لري، چې د پيدا كېدو ماده كنگل كړي، خو هغه مهال بيا اغېزه لري چې د ژونديو شيانو په پيدا كېدو كې خنډ كېږي. دغه حالت تر اوومې برخې پورته واقع كېږي. له همدې لامله په شمالي څلورمه برخه كې ابادي زياته ده ځكه چې تودوخه په «تخليق» كې ډېر گرندۍ اغېز لري، ځكه خو علما وايي چې له استوا نه لږې په جنوبي لوريو كې ابادي نشته او هغه شاړې دي. په داسې حال كې چې دغه خبره شكمنه ده. ځكه چې د پرلپسې معلوماتو او مشاهدې نه داسې ښكاري چې دلته هم ابادي نشته بلكې د هغوی له دليل نه ښكاري چې د ډېرې تودوخې له امله هلته د ژوند لړۍ له ستونزو او خرابيو سره مخ وي. ځكه خو عقل وايي چې هلته به ابادي بلکل نه وي او يا به وي خو ډېره لږه. عيني واقعيتونه هم دا وايي چې د استوا پر كرنېه او هغو ته په نږدې سيمو كې ابادي شته خو ډېره لږه ده. د ابن رشد نظر دا دی چې د استوا سيمې معتدلې دي او د هغو جنوبي لوري ته د شمالي لوري په څېر ابادي نشته، د نسل د زياتوالي د فساد له اړخه د ابن رشد قول ناشونی نه دی، خو د استوا كرنېې په جنوبي لوري كې ځكه ابادي نشته چې هلته د ځمكې مخ اوبو نيولې دی او په شمالي برخه كې چې څومره ابادي ده د هغو معادل په جنوبي لوري كې ځمكه تر اوبو لاندې ده، بيا هغه معتدله برخه چې نه ډېره توده او نه سره ده په اوبو كې د ډوبېدو په سبب د ژوند وړ نه ده. هغه سيمه چې معتدله نه ده هغه په لومړۍ درجه د ژوند وړ نه ده. دا ځكه چې آبادي او نفوس په كراړه زياتېږي، د حاصلاتو زياتېدل منع نه دي، يانې ژوند له نشته نه پيلېږي چې لومړۍ هېڅ هم نه وي او بيا يو ځل نفوس زيات شي. د استوا پر كرنېه د ژوند د نشتوالي نظر سم نه دی، ځكه چې له پرلپسې خبرونو څخه دغه خبره ردېږي. له دې خبرو وروسته راځئ د «زخار» كتاب د ليكوال د نظرياتو له مخې د جغرافيايې نقشه درته وښيو، او بيا د دې نقشې پر هر گوټ رڼا واچوو:

په ياده جغرافيه بشپړه تبصره

لومړی اقليم

وگورئ علماوو ابادۀ نړۍ له شمال نه سهيل لوري ته په اوو برخو وېشلې ده چې هرې برخې ته يې اقليم وايي. د هر اقليم اوږدوالی له ختيځه تر لوېديځه دی. لومړۍ برخه له لوېديځه تر ختيځه د استوا له کرښې سره موازي په خپل حد کې سهيل لوري ته درومي او تر هغو ورهاخوا له شاړو ويرانو پرته هېڅ هم نشته، که فرضاً هلته ابادي هم وي نو له نشت سره برابره ده، بيا د لومړۍ برخې شمال لوري ته دوهمه، بيا درېيمه ورپسې څلورمه، بيا پنځمه، بيا شپږمه او بيا اوومه برخه ده په اوومه برخه کې وروستۍ ابادي ده. له اوومې برخې وروسته تر محيط سمندر پورې غير اباد ځنگلونه دي، لکه له لوړې برخې وروسته چې ځنگلونه او دښتې دي، خو د جنوب په پرتله په شمال لوري کې شاړه سيمه لږه ده، بيا په دې برخو کې له نصف النهار نه د لمر د لرې کېدو په سبب او د شمالي قطب د اسمان د لوړوالي په سبب په شپه او ورځ کې توپير وي. ځکه چې د شپې او ورځې په قوسونو کې کم والی او زياتوالی راځي؛ د لومړۍ برخې په وروستيو کې شپه ډېره اوږده وي. ځکه خو کله چې لمر د مرغومي مياشتې ته داخل شي نو تر ټولو اوږده شپه ديارلس ساعته وي. او کله چې د چنگاښ مياشت را د بره شي نو تر ټولو اوږده ورځ ۱۳ ساعته شي.

دوهم اقليم

همدغسې کله چې په دوهمه برخه کې لمر د سرطان مياشتې ته داخلېږي نو تر ټولو اوږده ورځ ديارلس نیم ساعته شي، دې ته د تودوخي موسم بدلېدل وايي. او کله چې لمر د مرغومي مياشتې ته داخلېږي نو تر ټولو اوږده شپه ديارلس نیم ساعته وي چې د يخنۍ د موسم د بدلېدو په مانا ده، کله چې ورځ ديارلس نیم ساعته وي نو شپه لس نیم ساعته شي. کله چې شپه ديارلس نیم ساعته شي نو ورځ بيا لس نیم ساعته کېږي، ځکه چې د شپې او ورځې ټول ټال مزل ۲۴ ساعته دی. په کوم حساب چې ورځ لويېږي په هماغه کچه شپه لنډېږي او څومره چې شپه اوږدېږي په هماغه اندازه ورځ لنډېږي. دغه ۲۴ ساعته پر محور د بشپړې دورې مزل دی تر ټولو جگ اسمان په ۲۴ ساعتونو کې پر دنيا يو ځل راڅرخي. مانا دا چې ځمکه او نورې سياري د لمر پر محور راڅرخي.

درېيم اقليم

همدغسې د درېيمې برخې په وروستيو کې شپه او ورځ څوارلس څوارلس ساعته کېږي، د څلورمې برخې په وروستيو کې شپه او ورځ هر يو څوارلس نیم ساعته او د پنځمې برخې په پای کې ۱۵، ۱۵ ساعته شپه او ورځ وي، د شپږمې برخې په وروستيو کې پنځلس نیم ساعته، شپه او ورځ وي او د اوومې برخې په پای کې بيا ۱۶ ساعته شپه او ورځ شي چې تر هغو وړاندې ابادي پای ته رسېږي او تر اوومې برخې وړاندې نه ده خپره شوې،

ځکه خو د شپې او ورځې د مخکنۍ برخې له نښتې برخې سره نیم نیم ساعت کېږي. او د هرې برخې په مقاومتونو کې هم له استوا کرښې نه د لرې والي په سبب د دقیقو توپیر پاتې کېږي.

د عرض البلد تعریف

په هر اقلیم کې د هغو د ښار له عرض البلد څخه موخه هغه واټن دی چې د دې ښار د نصف النهار او موقعیت تر منځ ده. د نصف النهار کرښه د استوا د کرښې د اوسېدونکيو سمت داسې موقعیت دی، د دې فاصلې مطابق د ښار له افق نه په جنوبي قطب کې پیدا کېږي او په شمالي قطب کې لوړوالی وي دغه درې واړه واټنونه یو له بل سره یوه اندازه وي او همدې ته عرض البلد وايي لکه چې پاس یې یادونه وشوه.

پوهانو هر اقلیم له لوېدیځه تر ختیځ پورې په لسو برخو وېشلی دی، هره برخه کې چې څو لوی او واړه ښارونه، غرونه او سیندونه دي هغه بیانوي او د هغوی تر منځ واټن ښايي موږ به یې په لنډون د هر اقلیم مشهور ښارونه، غرونه او سیندونه بیان او هغوی تر منځ واټن به هم بیان کړو، دا به په هماغه ډول منظم کړو چې په زړه مشتاق کې لیکل شوي دي. دغه کتاب علامه علوي او ليسي حمودي د سیسلي پاچا زخار بن زخار ته لیکلی و، هغه مهال نوموړی د سیسلي د پاچا مېلمه و او سیسلي د (مالټا) له حکومته وتلې وه. دغه کتاب د شپږمې پېړۍ په لومړیو کې لیکل شوی دی او پاچا هغه ته ډېر اثار لکه د مسعودي، ابن خردازويه، حوقلي قدری، منجم د ابن اسحاق او بطليموس او نور ورته راټول کړي وو موږ دغه بیان له لومړۍ برخې پیلوو او درجه په درجه به په اووه واړو رڼا واچوو.

د لومړي اقلیم تفصیل

د دې اقلیم لوېدیځ ته د خالډات ټاپوګان دي له همدې نه بطليموس د ښارونو د اوږدوالي اخیستلو پیل کړی دی. دغه ټاپوګان د اقلیم په منځ کې نه دي، دا په محیط سمندر کې ډېر شمېر ټاپوګان دي چې تر ټولو مشهور یې درې دي چې اباد هم دي. څرګنده شوې چې د دې پېړۍ په منځ کې د انګرېزانو څو پېړۍ له دې ځایه تېرې شوې، انګرېزانو له دوی سره جګړې وکړې او د غنیمت مالونه یې ترې لوټ کړل، ځینې خلک یې بنديان هم ترې راوستل چې له هغوی څخه یې ځینې د اقصی مغربي څنډو ته واستول بیا یې دوی د پاچا په خدمت کې حاضر کړل. کله چې هغوی عربي زده کړه نو د خپلو ټاپوګانو په اړه یې ټول حالات ورته وویل دا یې هم ورته وویل چې هغوی پر ځمکې د کر لپاره له غویانو نه د ځمکې په اړولو کې کار اخلي. دا چې په هغو ټاپوګانو کې اوسپنه نه موندل کېږي او د دوی ژوند او ژواک په وربشو پورې تړلی دی، او د شیدو وزې او نور څاروي ساتي په ډېرو جګړه کوي او هغه د شالوري ته غورځوي او د هغوی لمر ته عبادت او سجدې کوي، دوی کوم مذهب نه مني ځکه چې د کوم پیغمبر دعوت ورته نه دی راغلی. ناڅاپي انسانان هغو ټاپوګانو ته ورځي که په نیت او اراده وغواړي ورشي بیا د هغوی درک لګول ګران وي. ځکه چې په سمندر کې د کښتو سمت او لوری د شمال څپې ټاکي او پر دې لوري هم چې که هوا موافقه وي نو کښتۍ به په کومو ښارونو

تېرېري، او که شمال له مخالف لوري وي بيا د کښتۍ مانوگان باد بانونه پرانيزي چې کښتۍ دغه باد بانونه په موافق لوري باندې بوځي، په دې لړ کې مانوگان هم يو څه اصول لري چې په هغې کښتۍ چلوي چې ټول د ځنډو ښارونه په هغو کې ليکل شوي دي د شمال لوري هم د هغو د لوري بدلېدل هم په هغه نقشه کې ليکل شوي چې کمپاس ورته ويل کېږي. کښتۍ چلوونکي د کښتۍ په چلولو کې پر همدې باور کوي. په محيط سمندر کې پر ټولو خبرو عمل ډېر گران دی، ځکه په هغو کې لويې بېړۍ نه چلېږي، که کومه بېړۍ له ځنډې لادرکه شي بيا يې ځنډې ته راتلل ډېر گران دي. د محيط سمندر په هوا کې او د اوبو پر سر غبار او براس خپور وي چې کښتۍ ته په تگ کې ستونزې جوړوي او د لمر وړانگې لاندې سطحې ته نه پرېږدي چې دغه براسونه له منځه يوسي ځکه خو د هغو ټاپوگانو لاره موندل گران دي او د هغو له وضعي خبرېدل ډېر سخت دي.

د لومړي اقليم لومړۍ برخه

په دې کې نيل له خپلې سرچينې څخه چې د استوا کرښې ته نږدې دی، بهېري او شمال لوري ته د روم تر سمندر گي پورې درومي، د نيل سرچينه قُمر غر دی، دغه غر د استوا له کرښې ۱۶ درجې پورته خواته را اوچت دی، دې ته قُمر د دې لپاره وايي چې د سپوږمۍ په څېر ډېر سپين او روښانه دی، خو د ياقوت په کتاب (المشترک) کې دغه لفظ د قاف په پېښ (قُمر) راغلی او (قُمر) يو هندي قوم دی، همدارنگه ابن سعيد ليکلي چې له دې غره نه چينې راوتلې او پنځه پنځه يې سره يو ځای شوې او سمندرونو ته ننوزي. چې شپږ ميله لرې دي او له هر سمندرگي نه د دې سيندونه راوتلي دي او يوه جهيل ته ورلوېږي، چې تر هغو لاندې يو پراخ غر دی چې په شمال کې دغه سيند په دوو برخو وېشي، لوېديځه څانگه يې د سوډان د ښارونو په لور لوېديځ لور ته بهېري او محيط سمندر ته ورلوېږي، د ختيځ ښاخ يې د حبشې او نوبه د سيمو په لوري د هغو منځنيو سيمو ته بهېري او د مصر پاسنۍ برخې ته رسېږي او بيا په څو څانگو وېشل کېږي، د هغو درې څانگې د اسکندريې، رشيد او د مياط سره د روم سمندرگي ته ورلوېږي. بل ښاخ يې د سور سمندرگي په لومړي اقليم په منځ کې بهېري او تر سمندر پورې تر رسېدو مخکې لوېږي. د همدغه نيل پر ځنډو د نوبه او حبشې ښارونه دي. او تر اسوان پورې ځينې درې او ځمکې هم دي. د نوبه پلازمينه د ونقله ښار هم چې د دې نيل لوېديځ لور ته دی، تر دې وروسته علوه او براق دي، تر دې دواړو وروسته له بلاق نه شپږ پړاوه لرې په شمال کې جناول غر دی چې په مصر کې لوړ وي خو په نوبه کې ټيټ شوی دی، د نيل سيند چې دې غره ته ننوزي مخ ځوړې سيمې ته ورلوېږي او يوه وېروونکې ننداره جوړوي، په دې کې د لويو او وړو کښتۍو چلېدل گران دي، بلکې سوډانيان له کښتۍو مال کوزوي او په گاډيو کې يې باروي چې تر اسوانه يې ورسوي. اسوان د سعيد مرکزي برخه ده، بيا دغه سامان له سعيد نه تر جناول پورې رسول کېږي. د اسوان او جناول تر منځ ۱۲ پړاوه مزل دی، د نيل دره د درو لوېديځ لوري ته ده چې نن سبا شاړه ده خو د پخوانۍ آبادۍ نښې څرگندېږي.

د لومړي اقليم پنځمه برخه

د دې اقليم په منځ کې پنځمه برخه ده، په دغه میدان کې چې د استوا کرښې له شا نه د نوبه تر سیمو پورې رسېږي د حبشيانو ښارونه دي، دغه میدان تر مصر پورې په لاندې سطحه کې تر بهېدونکي نیل پورې رسېږي، په دې کې ډېرو عالمانو غلطې کړې ده او دوی دا د قمر د نیل یوه څانګه بولي، بطليموس هم په خپل الجغرافیه نومي کتاب کې ترې یادونه کړې ده او وايي چې دا د قمر د نیل خلیج نه دی، د دغه اقليم په منځ کې په پنځمه برخه کې د هند سمندر ختمېږي چې په هغو کې د چین له لوري ور داخل شوی دی او د هغو زیاته برخه پکې ډوبه شوې وي، ځکه خو له هغو ټاپو ګانو پرته چې د سمندر دننه دي آبادي نشته، دغه ټاپوګان ډېر زیات دي، نږدې تر زرو پورې رسېږي، یو څه آبادي د هغو شمال لوري ته پر غاړو ده، په لومړۍ برخه کې د لوېدیځ لوري ته د چین او یمن لږه برخه هم ور داخله ده.

د لومړي اقليم شپږمه برخه

د لومړي اقليم شپږمه برخه د قلزم بحر او فارس بحر تر منځ دواښه ده، دغه دواړه دریابونه د هند له سمندر نه پیلېږي او د هغو شمال لوري ته بهېږي، د هغو تر منځ د عربو ټاپوزمه ده چې ختیځ لوري ته د یمن او شحر سیمې چې د هند سمندر څنډو سره شاملې دي، د حجاز او یمامه سیمې هم په دې کې شاملې دي، چې موږ به یې په نورو اقليمونو کې بیان کړو، د هند سمندر پر لوېدیځې غاړې د زالعه (زیلع) ښار دی چې د حبشې سیمو په څنډو کې شامل دی، د حبشې شمال لوري ته د لجه ځنګلونه دي چې د صعيد په پاسنۍ برخه کې د علاقې غره او قلزم دریاب تر منځ بهېږي چې د هند سمندر نه لاندې لوري ته دي، د دې سیمې شمال او د زیلع له سیمې نه لاندې باب المندب دی، دلته لاندې لوېدونکې سمندر د مندب له غره سره د لګېدو په سبب تنګېږي، د مندب غر د هند په سمندر کې دی چې درې میله سور یې پاتې کېږي همدغه ځای ته باب المندب وايي، د یمن بهر د سویز له لارې چې مصر ته ځي له باب المندب نه تیرېږي. تر باب المندب لاندې د سواکن ټاپو لوري ته د یمن میدانونه دي او پر څنډه یې د علي بن یعقوب ښار دی، جنوب ته یې په لوېدیځو څنډو د بربریانو پر لېسې کلي دي، چې د سهیل لوري ته ګرځي او د شپږمې برخې تر وروستیو پورې غځېدلي دي، د دغو کلیو ختیځ لوري ته له دوی سره د نښتیو زنجبون سیمې دي، بیا جنوب لور ته د سفاله او وقواق ښارونه دي، چې د دې اقليم د لسمې برخې تر پایه پورې پرلپسې یو له بل سره یو ځای او تر هغو ځایه پورې دوام لري چې دغه سمندر په محیط کې ورګډېږي.

د محیط سمندر ډېر ټاپوګان دي، تر ټولو ستر ټاپو یې سرانديپ دی چې ګردی دی، دلته یو مشهور او جګ غر دی. ویل کېږي چې پر ځمکه تر دې جګ بل غر نشته، دغه غر اسفاله ته مخامخ دی بیا د قمر ټاپو دی چې د مستطیل په بڼه آباءه ده، دا د سفاله له سیمې نه پیلېږي د ختیځ په لوري مار ډوله کور او کین تر چین پاس ساحلونو پورې رسېږي. د دې ټاپو په سهیل کې د وقواق ټاپوګان او په ختیځ کې د سیلون او نور ډېر ټاپوګان دي چې په هغو کې بېلابېل خوږ بویه شیان او مسلې موندل کېږي، د جغرافیې پوهان وايي چې په دې

ټاپوگانو کې د سرو زرو او زمرډو کانونه هم شته، د دې ځای اوسېدونکي د «اور» عبادت کوي او ډېر پاچاهان پرې حکومت کوي، د دې ټاپوگانو د اوسېدونکيو په باب عجيبې او حيرانوونکې خبرې دي چې جغرافيه پوهانو بيان کړي دي. د دې اقليم د شپږمې برخې په شمالي څنډه ټوله د يمن سيمه خپره ده. ځکه خو د قلزم درياب له لوري د زبيده، مهجم، تهامه اليمن او تر هغو وروسته صعره ښار دی چې د زبيده امامت يو مرکزي ښار دی، صعه له سهيلي او ختيځ دواړو سمندرونو نه لرې دي، بيا د عدن ښار راځي، د هغو شمال لوري ته صفا آباد دی، تر دې دواړو وروسته د ختيځ لور ته د احقاف او ظفا ځمکه ده، بيا د حضرموت سيمه راځي، بيا د جنوبي او فارس سمندرگي تر منځ د شحر سيمه ده، د دې اقليم په شپږمه برخه کې د ځمکې دغه برخه وچه ده، تر دې وروسته نهمه برخه هم لږ وچه ده، بيا تر نهمې برخې لسمه برخه زياته وچه ده، په دې برخه کې د چين پاسنۍ برخه هم يو څه اندازه شامله ده چې د خانگو مشهور او نوماند ښار پکې دی او ختيځ لور ته يې مخامخ د سيلون ټاپوگان دي چې پاس يې يادونه وشوه.

دوهم اقليم

د دوهم اقليم لومړۍ او دوهمه برخه

دغه اقليم له لومړي سره د شمال په لوري کې يوځای کېږي، د محيط سمندر په لوېديځ کې د خالډاتو ټاپوگانو څخه دوه ټاپوگان شته دي، د دې اقليم په لومړۍ او دوهمه برخه کې پورته لوري ته د قنوريه ځمکه او تر هغه وروسته ختيځ ته د غانه د ځمکې پاسنۍ برخه ده، بيا د سوډاني تور پوستي قام زغاده ځنگل دی او له دې دوو سيمو نه لاندې لوري ته د نستر ميدان دی چې له لوېديځه د ختيځ په لور غځېدلی، په دې کې ځنگلونه دي د مغرب او سوډان د تور پوستانو تر منځ سوډاگر له همدې سيمې څخه تېرېږي. په همدغه هوار ميدان کې د صنهاجه د مخ پټيو قومونو ځايونه دي، د هغو ډېرې څانگې دي چې کزوله، لمتونه، مسراقه لمپهنه او وريکه پکې اوسېږي.

د دوهم اقليم درېيمه او څلورمه برخه

د دې ځنگلونو ختيځ لوري ته د فزان سيمه ده ورپسې د بربريانو د يوې تور پوستې قبيلې ارکار آبادی دي چې ختيځ لوري ته د درېيمې برخې تر پاسنۍ برخې پورې خپاره دي. بيا د دې درېيمې برخې په شمال کې د وډان څه سيمه ده او په ختيځ کې همدې لوري ته د سنتریه سيمه ده چې الواحات الداخلة ورته وايي، د څلورمې برخې نه پاس د باحويين پاتې سيمه ده، بيا د دې برخې په منځ کې په ساره کې د صعيد ښار دی چې د نيل پر غاړه آباد دی، چې په لومړي اقليم کې له خپلې سرچينې راوړي د دوو غرونو (په لوېديځ کې د داخات او ختيځ لور ته د مقطم غرونو) تر منځ تېرېږي او سمندر ته لوېږي. د هغو پاسني لوري ته د اسنا او ارمنت ښارونه وډان دي او په همدې ډول يې څنډې له اسيقوط او قوس سره يوځای کېږي، دغه غرونه بيا نيل درياب په دوو برخو وېشي، ښی څانگه يې په همدې برخه کې بشپړېږي او کين ښاخ يې په دلاص کې پای مومي.

د دوهم اقليم پنځمه برخه

د دغو دوو څانگو تر منځ د مصر پاسنی برخې دي، دلته د مقطم غر او د عيذاب هواري ځمکې دي، پنځمه برخه وړاندې په سويس کې په قلزم سمندر کې پای مومي چې په جنوب کې د هند له سمندر څخه راوتلی او د شمال په لور بهېري، په همدې برخه کې د قلزم په ختيځو څنډو د حجاز ځمکه ده چې د يللم له غرونو پيلېږي او د يثرب تر ښارونو رسېږي. د حجاز په منځ کې مکه معظمه ده، جده يې پر څنډه ده چې د عيذاب په هواره کې د هغه سمندر پر لوبديځه غاړه آباد دی.

د دوهم اقليم شپږمه برخه

د دې لوبديځ ته په شپږمه برخه کې د نجد سيمه ده، د نجد پاسنی برخه په سهيل کې ده او له تباله او جرش نه تر عكاظ پورې بيا په شمال لوري کې ده، په همدې ځای کې تر نجد لاندې د حجاز نورې برخې دي. ختيځ لوري ته بيا په همدې لوري د نجران او خيبر سيمې دي او په څوړو کې يې د يمامه ځمکې دي، د نجران ختيځ لوريو ته د سبا او مأرب سيمې دي، بيا د شحر سيمه ده چې د فارس تر سمندرگي پورې رسېږي او پای ته رسېږي. دا دوهم سمندر دی چې د هند له سمندر نه راوړي د شمال له لوري لوبديځ ته اوږي او د مثلث په څېر بڼه خپلوي، د دې په پاسنی برخه کې د کلهاټ ښار دی چې د شحر پر څنډو دی بيا په همدې غاړه په کوزنی برخه کې عمان دی او د همدې برخې په پای کې بحرین او هجر سيمې دي.

د دوهم اقليم اوومه برخه

د اوومې برخې په پاسنی برخه کې د فارس سمندر يوه څانگه ده، دا د سمندر په شپږمه برخه کې له بلې څانگې سره يوځای کېږي، د دې پاسنی برخه د هند په سمندر کې ډوبه ده، او پر همدې تر مکران پورې د سند سيمه پرته ده. مکران ته مخامخ د طوبران سيمه ده چې په سند کې شامله ده، ځمکه خو د دې برخې لوبديځ لوري ته د سند ټوله سيمه يوځای شوې ده. د سند او هند تر منځ ځمکې پر ځنگلونو پوښل شوې دي، په سند کې د سند سيند بهېري چې د هندوستان له سيمې رابېږي او په سهيل کې د هند سمندر ته لوبېږي.

د دوهم اقليم نهمه او لسمه برخه

د هند د سمندر پر غاړه د هند لومړنی ښار ودان دی، د هغه ختيځ لوري ته بلهتر دی، تر هغه لاندې د کابل سيمه ده، تر هغو وروسته ختيځ لوري ته د دوهم اقليم په نهمه برخه کې د قنوج سيمه ده، چې د داخلي او بهرني کشمير تر منځ پرته ده، د دې لوبديځ لوري ته د هند نوره برخه ده چې ختيځ لوري ته د نهمې برخې نه تر لسمې پورې غځېدلې ده او تر ختيځه وړاندې درومي، د هغو شا ته د چين ځينې سيمې دي چې په هغو کې شيغون ښار ودان دی، بيا لسمه برخه تر محيط سمندر پورې بشپړه د چين سيمه ده، الله ج ښه خبر دی.

دربیم اقلیم

د دربیم اقلیم لومړی برخه

دغه اقلیم له دوهم سره په شمال کې یوځای شوی دی، د دې د لومړۍ برخې ^۱ برخه د درن (اطلس) غر دی، دغه غر محیط سمندر ته نږدې له لوېدیځه تر ختیځه غځېدلی دی، په دې کې بې شمېره بربري قومونه مېشت دي چې وروسته به یې بیان کړو د دې غره او بل اقلیم تر منځ د ځمکې یوه ټوټه ده چې د محیط سمندر په پاسنۍ برخه کې واقع ده، په دې کې رباط ماسه دی او په ختیځ کې له دې سره نښتي سوټس او نول سیمې دي، همدې لوري ته په ختیځ کې د ورعه او ورپسې د سچلماسه سیمې دي، بیا د نستر د میدان یوه کلا ده چې شاړه ده چې په دوهم اقلیم کې مو یې یادونه کړې ده. د درن غر د دې برخې پر ټوله سیمه راخپور دی، لوېدیځ لوري ته په دې کې درې او پیچومي ډېر لږ دي. تر دې چې د ملویه وادي ته مخامخ کېږي، بیا یې تر پایه درې او پیچومي ډېر زیات دي، دلته په ترتیب سره مصادرت، بیا هنتانه، بیا تیملک، بیا گرمیوه، بیا مشکوره قومونه مېشت دي، د ټولو په پای کې مصاعده دي، بیا صنهاکه (صنهاجه) قبیلې دي او په پای کې د زناته ځینې قبیلې دي او د اوراس (کتابه) غر همدلته په منځ کې ور سره یوځای کېږي، تر دې وروسته د بربریانو نور قومونه مېشت دي چې په اړه به یې پر خپل ځای تفصیل راشي. دغه درن غر په لوېدیځ کې د لوېدیځ تر وروستیو خنډو پورې په ټولو ښارونو کې غځېدلی دی او دهمدې غره د ننه دغه ښار ودان دی. ځکه خو د دې غره په سهیل کې د مراکش، اغمات او تادلا سیمې دي او په همدې برخه کې د محیط سمندر پر غاړه رباط اسفی او سلا ښارونه ودان دي. د مراکش په منځ کې د فاس سیمې مسکناسه، تازه او د کتابه ماڼۍ دي. دې ته مغرب اقصی (وروستی لوېدیځ) وايي، د همدې برخې پر خنډو په محیط سمندر کې بلدان، اصیلا او عرايش پراته دي. چې پلازمینه یې تلمسان دی، د همدې پر ساحلي سیمو د روم په سمندرګي کې د حنین، د هران او نور ټاپوګان دي، دا چې د روم سمندر په لوېدیځ کې په څلورم اقلیم کې له محیط سمندر (طنجه خلیج) نه وزي د ختیځ لور ته درومي او د شام په سیمه کې پای مومي، بیا چې له تنګ خلیج نه را وزي لږ وړاندې درومي او په شمال کې پراخېږي په دربیم او پنځم اقلیم کې ور ګډېږي ځکه خو یې پر غاړه د دربیم اقلیم ډېر ښارونه آباد دي، بیا ختیځ لوري ته د ټاپوګانو له ښارونو سره نښلي، د سمندر پر غاړه بجایه سیمه ده د هغو ختیځ لوري ته قسطنطنیه ده او د لومړۍ برخې په پای کې له سمندر نه یو پړاو لرې هغو ښارونو سهیل ته او د منځني مغرب په سهیل کې په لوړو کې استیر، ور پسې مسیله او بیا زابن ودان دي، د مغرب پلازمېنه بسکره ده چې د غره او د هغو شا ته د درن غره سره یوځای شوی چې مخکې یې یادونه وشوه دا د دې برخې په پای کې ختیځ لوري ته پروت دی.

د درېيم اقليم دوهمه برخه

د دې اقليم دوهمه برخه د لومړۍ برخې په څېر ده. خو په سهيل کې يې ^۱ برخه د درن (اطلس) غر پروت دی، چې له لوېديځه د ختيځ په لور غځېدلی او اقليم يې په دوو برخو وېشلی دی، شمالي برخه يې تر ډېره ځايه د روم په سمندرګي کې ډوبه ده او د سهيل لوري ټوله لوېديځه ساحه په ځنگلونو پټه ده. ختيځ لوري ته يې غدامس ښار دی او د هغو ختيځ له لوري ته د ودان سيمه ده چې پاتې سيمه يې په بل اقليم کې ده چې مخکې يې يادونه وشوه، په لوېديځ کې د ودان په منځنۍ برخه او د روم سمندر تر منځ د اوزاس غر، تبسه او اوبس دي، د سمندر پر غاړه د بونه ښار دی بيا د دې ښارونو ختيځ لوري ته د افريقا ځمکه ده. چې د سمندر پر غاړه لومړی تونس ور پسې سوسه او بيا مجديه ودان دي، د دې ښارونو جنوب ته د ودان غره په لمنه کې جريد، توزر، قفصه او نفزاوه ښارونه دي، د دې ښارونو او ساحلي سيمو تر منځ قيروان، د وسلات غر او سيطله ښار ودان دی، د دې ټولو ښارونو ختيځ لوري ته د روم سمندرګي په غاړه د طرابلس ښار ودان دی جنوب لور ته بېدو طرابلس ته موازي ومر او نقره غرونه دي، په دې دواړو کې د هواره دوې قبيلې دي، دغه دواړه غرونه د درن له غره سره يوځای شوي دي، غدامس ته مخامخ دي چې يادونه يې د جنوبي برخې په وروستيو کې شوې ده. د دې برخې په پای کې ختيځ لوري ته د سمندر پر غاړه سويقه بن مشکوره پروت دی او په سهيل کې د ودان په سيمه کې د پوونده عربو د گرځېدو را گرځېدو سيمې دي.

د درېيم اقليم درېيمه برخه

د دې برخې له درېيمې برخې څخه هم د درن غر تير شوی دی خو په پای کې شمال لوري ته گرځېدلی او سيده وړاندې درومي او د روم سمندرګي ته رسېږي او په هغو ور گډېږي. هلته د غرونو دغه لړۍ د اوسان په نامه بلل کېږي او يوه برخه يې په شمال کې د روم په سمندرګي کې ډوبه ده، تر دې چې د دې لړۍ او د روم سمندرګي د منځ برخه ډېره تنگ شوې، د درن د دغه غره شا ته په سهيل لوېديځ کې د ودان نوره برخه ده او د عربو د تگ را تگ سيمې دي. بيا زويله بن خطاب دی. بيا د ختيځ لوري ته د دې برخې تر پايه ريگي او شاړه ساحه ده، لوېديځ ته يې د دې غره او سمندر په منځ کې د سمندر پر غاړه سرت ښار دی، بيا شاړه هواره سيمه ده چې عربان پکې د کوچيانو په څېر گرځي را گرځي، بيا اجدايه ده ور پسې برقه ده، دا دواړه د غره په ناو کې پراته دي، بيا هلته د سمندر پر غاړه طلسمه ده، بيا د غره په گرځندي کې ختيځ لوري ته د دې برخې تر پايه د هيب او رواته کلي دي.

ٲول ڪتاب ٧٨٥ صفحې ڊي
ڊ ٲول ڪتاب PDF ڪول مي ڊ ليڪونڪي ٻي
اجازي غوره ونه بلل.

ٲه ڊرنسٽ
عثمان غني

Get more e-books from www.ketabton.com
Ketabton.com: The Digital Library